

من المؤمن الصالحة فعيل ان المُنافقين كانوا يطعنون في اصحابه بسُؤالاته صلى الله عليه وسلم وسئلوا عن
هم سرّاً فقلت لا يدع المؤمن يهمل ما انت علمته من الطرى عنهم فالآنسة هنّهم ولكن ليتحمّلكم بالذراع المحن
لتستحبون دليلاً يطعنون في نفاقكم هرّاً مهراً تعمّل بهم الخراب لا يدع المؤمنين على ما انتهت عليه مزاجة المحن والمحنة
قد ادروا حجّة وقلت لهم كلّم داراً اخرّي يميز فيها الجبّة عن الطيبة فجعل الجبّة في قرار الطيبة
ولم يعترض لهم تهمة ليمواقة الجبّة من الطيبة وجعل الجبّة بعضها يعبر في ربه جميعاً في حفظهم الامانة
وأنتم اعلم بعولتهم مما كان امة لم يطلعكم على العيب فلكلّ حسنة يجتبيها من رسوله من بشارة في رفاهية
فيما لهم كارثة يغلوّد لاذعها حتى تغدو مثل ما اذعها الابياء المؤلمون فيهن حتى يوحي مثل ما اذعها
صحيح امانته كلام فعلى ذلك تقول ما كان الله يطلعكم على العيب الا من اجيئه وجعله من ضيق البابية
اى لا يتعلّمكم رسولاً اذ علّم الغيبة من ياتى رسالته فمتى اذ قشّا لاهيز كانوا يعتمدون على اكتشافه
السمّ فباورن بل خبارها الى لكتشة قل ان يبعث رسول اسْمَكَى الله ملئه وسلام ثم يخبر لكتشة بما يزعمون
من الكفر فلهم لا اقة تتعالى ما كان اذا فلما يطلعكم على العيب يجتبيها النبي فليس بالشك منكم
على انبادر الشفاعة، فلكلّ حسنة قل كلّ حسنة يجتبيها من رسوله من بشارة او يعطيها من بشارة، او يجعله من رسوله من بشارة
الله بذلك اعلى ليس لوجهي من بشارة الى عجز الابياء ويجعل اهل العجب من بشارة او لا يطلع منكم
اعدا على العيب الا من اجيئه منكم لرسالته فاساعدكم ويجعل يجتبي من رسوله من بشارة او لا يفتح شرارة
واحكامه برسول آخر يحيى باي موسى اعيي ربّي بين عيي الى مهد علبة لكم فاجبيه مغلقاً لانعاذرهم
واحكامهم ثم الایة دلت ان يعلّم ان تقول الشافعية لقرابة حبّاً اخرين فتحتى اذ لا يعلم النبي الا من اطلع
اشه له من الرسل قل الشافع حبّاً امرء علة مثل فلان الحكم فان قوله صد عن غفلة والابحثي عليه الایة
محبّه في الباطنية فان الله تهم لم يعلم من اطلع على عالم العيب احداً سوى النّبّل وهم مدعون بذلك المثل
لامتهم فاما ان يثبت لبني اسرارهم احتذا عن مخالفته هذا الفرض فصادروا جاجديز لكنه رسول للخاتم
الابياء اقصد ومخالفين لصلحه هو قوله وعاصم النبي واما ان يدعوا العدل لاماتهم من عزائهم
البريق لم يصير مخالفين لمعصيّة العيب لغير ازاله ملوكه وعلم وعولتهم فاما
بأنه ورسالة ظاهر وقوله تهم وان توافق وتنقّل قل ان توافق وتوافق ابراهيم كلهم تقوّل المعا
ذلكما بجرع ظليم وقتل ما ان توافق وتنقّل الشفاعة • فلكم اجر قبيتم وتوافق دلائلتبي الدليل يجده
بما اتاعكم الله من فضيله موحده لمرسله مبشر لهم • قل توافق الایة في عدّا اهل الكتاب يغدو الاجيئ
الذين ادعوا المثلوا الكتاب اذما بالتوبيخ ما ازال وسائلون من المثل يجذب اذ عيش محمد وصيغته وبحريفيها
يكون خيراً لهم في الدنيا فاما لآخر ولهم تکيموا كان ذلك خيراً لهم في الدنيا اذ ذكره سراف لآخر
دوايا واجر وغتيل توافق الایة في تائمه لذكراً ضلامه وحرّ وشحاده ذلك وعیده طر والآلاق لأشهه قان كار فلذها
بعده على الحجود بها لا اعلى لغير المطلع وفلذ كعولة لا يثروها لكونه كافرون **رسول** **رسول** **رسول** **رسول**
والارض • واما توافق الشهادات والادلة فعافية مصالحه استعمالها على الحقيقة لوجه التحقيق والاعمار
وايل ما شفاعة الشامد اشتراك الملاك والانشقاق لاغيادهم يكن غل فيه شفاعة ميراثاً لالحق بهي اذ اعلم
على الحقيقة ملاك شفاعة واذكم يكن لاحدني تقول الله حتى يكون بحق المراس شفاعة لكنه مفتاح
عوزها باهملها وبدعنه عز وجله اما اذ ذلك دعيف المواريثات تكون لمن لا يقدر بعد فنا من تعلم فاسدة
الراقي بعد فناه اكمل من يكون اطلاقاً فارثه يبرأ شدّ لا له على ثبات المفتأن والموت ثم اتصفا الملاك به من حيث
الظواهر ميراث انتفاع فاما توافق ملائكة شفاعة اما انتفاع باملأكه بابنها مقلوبه فاذ اذ لا انتفاع في حفظهم
ويقطع حفظهم عنه فهو مرفق بالخلوص منه تعاشراته تنتقل الله ما كان له من حبّاً لانتفاع تعاليمهم في انتفاع
والمضماره هذا كما روی عن عبيبي مسلي اسفله وسلام لا يرمث اكثار لائم ولا مسلم اكثار لا مولى من
قلبيه لكتشة الحقيقة ميراثاً ذاك اذ في حبّه وقلّ المروي اولاً الانتفاع برواقه فيه فلما فرسى ميراثاً
لمرث والبر العبد من صاحب الصالحة وعليه مثل اهذا وراثة اهل الجنة يعقوبه او كلام هر الوارثون ما الذي يرثون
الفرد ومس لامقى انتقال من صاحبهم اليه وكذا على بقائهم فيما وحدهما امراً عالم فهذا امثاله وتحتم الجنة
ميئاً ملئ ملئ ما ادعوا اعني اليه وتحتمها بقوله اذ يدخل الجنة الامر كان مروي او وصيارة او صارت
سيراً على عيده ما ادعوا ان ماله مبنية على ازعجه انتقال اوضهم لافرهم فسميت بـ ميراثاً على تقدير زعيمه بعد ما
لم من الله شيئاً ابتدأ ملئ بخلاف على عالم فضلوا والله اعلم واحتفل وجه المزد وهو اهلاً لضارته ميراثاً على عالم
انتفاع الازل اهلاً لغير معرفة علمهم كذا امنوا كثانت الجنة لهم فسميت بـ ميراثاً على هذا التقدير بـ ملئ على افعم

139

بـ كـافـلـةـ وـ الفـقـانـةـ الـذـيـ تـفـصـلـ بـيـنـ الـحـقـ وـ الـبـاطـلـ وـ يـسـعـيـ كـتـابـهـ تـكـلـيـفـ الـهـادـيـ فـقـانـاـ وـ مـنـ الـمـاقـرـفـ
كـلـ مـقـابـلـيـ الـحـقـ وـ قـبـاـمـلـ وـ سـيـرـ طـرـيقـ الـمـرـدـعـ مـنـ طـرـيقـ الـضـلـالـةـ وـ مـوـلـدـ تـكـلـيـفـ كـلـ فـقـيـهـ فـائـقـةـ الـمـوتـ هـ الـأـيـةـ
تـكـلـيـفـ مـوـاصـمـ اـحـدـمـاـفـ اـشـاتـاـلـ تـسـالـهـ لـاـنـلـيـزـ بـيـنـ اـنـقـلـيـزـ وـ اـنـقـلـيـزـ بـعـادـ هـذـنـ الـخـفـرـ لـمـدـاـ وـ لـمـافـهـ دـوـبـ

فَتَأْمِلُهُمْ هَارِبًا وَيَقْبَعُونَ مَنْ وَدَ جُودَ الْمُوْتَ فِي الْمَعْصِيَّنَ لَا يُجَبُ الرُّحْدُ فِي الْمَيَاتِ إِنَّمَا وَجْدُ الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ
مِنْهُمْ بِالْمَوْتِ نَعْلَمُ أَنَّهُ مَوْتٌ فِي كُلِّ نَفْسٍ مُّحَدَّثَةٌ تَبَدُّلُ عَلَى نَفْسِهَا فَمَا يَعْرِفُ فِي ذَلِكَ بِطْرِيقَ الْوَحْيِ فَلَا
يُهَادَ لِلَّهِ عَلَى أَبْيَاتٍ لَّمْ يَصْنَعْ وَلَا يُبَالِي لَفْوَلَ الْمَيَاتِ لَمَّا نَلَمْ بِهِ الْمَحْيَا وَهُوَ قَاتِلٌ لِمَنْ يُحُبُّ وَمَنْ يُكْفِرُ

المرت مكروه طبع كل نفس عذيرته كل ذات حتى لو كان الأمر لا يطوع لم يستح و حضور ما يحيى العناية الابن
فأعلم ما لا يختار فلابي جد ما يكره ذلك أن عجز الماء على تغذية خلق لا يعني ما يعيش إليه الطبيع بل يعني فيه
الحكمة التي أعلمه و خلق المرت فالجحود لما بين من لكم تعلم الدار في خلق المرت خلق العناية لستوككم أيكم أحسن عملاً

يُنْهَى عَنِ الْمُعْصَيْمِ فَإِذَا تَرَكَتْ فِيمَا كَانَ يَتَّبِعُ حَلَالًا لَهُ لِأَنَّ الْأَمْرَ مُعْتَادٌ فَإِشَادَةٌ بِمَا يَحْلِمُ

فذلك على ان لا ينبع راجح ولا يقال ما به يحيى الا اضطراراً لان الا ضطرار مسلم بذلك على المحو والمحل
اذ كل من قد رأى على التحقيق شئ بيته فعلم وعند ذلك لا يرضي بشاركة هنر في ذلك فالعامل لا يضر بالحكم
وكذا العذر كذلك اذ صافح الماء واجد لغایة الشهادة وحود الماء الاخرى وعمران ملحوظ الى

وَفِنَاءَ حَلَقَ الْخَلُقَ لِفَنَا خَاصَّةً فِي أَشَادِلَهُمْ بِحَكْمَةٍ يَلَدِلَّهُ الْمُعْتَدِلُونَ كَانَ حَلَقَهُ الْعَالَمُ الْمُعْتَدِلُونَ الْحُكْمُ
لَا يَكُونُ لِلْفَنَاءِ خَاصَّةً بِالْمُوقَتِ وَلَا يَكُونُ كَذَلِكَ الْأَفَاقَ الْمُعْتَدِلُونَ كَانُوا مِنَ الْمَارِسَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ
وَأَقَهُ الْمُوْفَقُ وَلَا لِلثُمَّ فِيهِ الْإِدَلَالَ حَلَقَ الْعَالَمَ الْمُعْتَدِلَاتِ مُوتَ كَلَّفَنَى فَتَرَكَ حُكْمَ الْمُشَرِّعِ لِخَتَانِ قَدْرِ دُعَى

عَلَى مَا يُسِنُّ بِالْجَوْهَرَ كَمِيلَهُ وَلَا فِي الْمَعْتَلِ اسْتَنَاعَهُ لَا عَرَفَ ذَلِكَ عَوْنَلِ التَّدْبِيرِ فِيهَا بِالْوَحْيِ الْيَهُمْ قَدْ فَرَدَتْ
إِيجَابَ الْقُرْلِ بِالْتَّسْلِيمِ دَلَّتْهُ هُبُّعُ الْمُحَكَّمَ، بِهِ عَلَى حِجَّةِ الْحَيَاةِ الْيَهُمْ وَبَعْضُ الْمُوْتَغَيِّرِ هُمْ عَلَى حِجَّةِ
الْأَحْيَا، عَنْ تَدْبِيرِهِمْ فَخَرَفُ جَهَنَّمْ حَرَضُ الْأَمْوَاتِ أَذْهَبَهُمْ حَتَّى دَبَّرَ الْمَالَ إِلَى عِزَّةِ تَرْبِيَّةِ مَا افْتَقَثُتْ حَكِيمَةٌ

قد قدرت مشيئه فارادته ثم هم صائنة كل قلب على الموت كل لالة الشدعي الموحداذ لو كان لا ثم لم يجعون
النائم وابطأوا العاردنوا لوحى قد في ذلك ارتيا به مع ما كانت كل نعش تحت موعد يعمهم هاد يخرجها الموعد
يعلم ان تدركها هي اعمال ذلك فطبعها فانه المكلمه بالله لهم ارقوا سعاداته حلبتها حتى ذلك حين

لَيُضْهِرُ عَلَيْهِمْ حِكْمَةً وَقَطَاعَ الْمِعْنَى لِشَاهِدِهِ فَالْتَّدْبِيرُ إِذَا مَعَهُ فِي الدَّرْبِ ثُمَّ لَا يَحْتَمِلُ شَوَّرْفَتِهِ عَلَى مَلْحَرَقِ عَلَيْهِ
مِنْ حِكْمَةٍ فِي مَوْتِ كُلَّ أَنْثَى كَانَ لِلْأَنْثُوَاتِ شَاهِدًا لِلْأَعْيُنِ إِذَا ذُقَّتِ بَرْفَعَةٌ وَأَخْدَلَ لِلْفَنَاءِ خَاصَّةً مِنْ حِكْمَةِ الشَّرِيفِ حِجَاجِ حَسَنِ
الْحِكْمَةِ وَيَدْلِعُهُ عَلَى قَصْوَرِ صَاحِبِ ذَلِكَ سَيِّفِهِمْ فَيَحْجِلُّهُ الْعَالَمُ الْغَافِرُ كَاتِبُ حِكْمَةِ الْحَكَامِ خَلَهُمْ وَيَقْتَلُ

العقلاء، شفاعة منهما أحق واقتصرت على معلميه تعلم يقظة الناس لرتب العمالق فنوم مجرور
كل هنئ ما عملت قاتلة المعرفة في سمعها فـما الحياة الدنيا إلا امتناع الفردوس وقيل حين قال ذلك سيد السـاـ
هر ور كفر له فروجـلـلـأـغـلـلـأـنـالـحـيـعـلـأـذـالـعـبـلـأـلـهـوـلـأـذـيـهـوـلـأـقـاـمـرـلـأـكـلـلـأـخـواـلـلـأـكـلـلـأـ

غِيَّاهُ الدِّنَسُ الْمُهُوَّرُ وَعَزْدُ دَلَالِ الْأَخْرَجِ لِبَتْ لِيَقْبَ وَلَامْوَقْ لَاهْرُ دِبَكْ هُوَ لَعَا فَاللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى الْمُهُوت
وَالْمُحَاةُ لِسَلْكُوكْ أَتِكُمْ أَحْسَنُ عَلَّا وَرَفِيلُ الْمُحَاةِ هَنَدَا وَلَيَنَتَا الْكَفَرَ لِعَبْ عَلَمْوَقْ كَنْدِيلُ مِنْ حَكَمْ كَمْ
الْمَرْزُ وَرَهْوَانَ بِرَأْيَا الشَّعْلَيْهِ مَلَاقِرْ مَحَنَنَأْرَيَا هَمَهَا فِي بَاطِنِهِ سَمْ قَاتِلُهُ كَنَادُ صَنْعَا الدِّنَسَا تِرَانِيلَا

من عباداً من يخولن كاهة في الأموال والصادقات والمحفوظات التي جعل فيها وفي الافتئه من الصدقة والضياع
والجهاد فالجح وغیرها من عباداً لا الله اعلم وقوله تعالى فاتتكم من آل الذرر افتئه الكتاب فعن الدليل
اشركوا ادئ كثيراً ويعنى الذين هم على الكتاب وغیرهم من الشركين ادئ كثيرون على ما يدعون اخواتك الذين كانوا

مِنْ قَلْبِكُمْ لَا يَعْلَمُونَ كُثُرًا وَقُلْبُهُمْ مَعْلُومٌ فَإِذَا نَصَرُ فَإِذَا سَقَوْفَةَ لَكُمْ أَجْعَظْنَاهُمْ فَإِذَا لَمْ يَصْبِرُ فَأَفْلَى لَذَاهِبِهِمْ
وَتَسْقُوا مِنْ كَافَّتِهِمْ كَمْ لَصَبَرُ فَأَفْلَى لَكُمْ عَلَى لَذَاهِبِهِمْ فَإِذَا قَاتَمْكُمْ كَافَّاتِهِمْ فَإِذَا ذَلَّكُمْ مِنْ عَزْمِ الْأَمُورِ فَمِنْهُمْ
الْأَمُورُ وَفِي إِذْلَالِهِمْ مَمْعَنْ هُنَّ الَّذِينَ أَنْوَلْنَاهُمْ هُنَّ بَنِي هَرْبَلَةِ بْنِ عَمَّارٍ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا
اللهَ بِإِلَهٍ مُّنَاهِي

لَهُمْ لِيَرَى الْخَيْرَ فَوْلَدُتُمُ الْيَابِضَ النَّاسُ لِقَوْازِكُمْ فَكَلَامًا كَالْمَغَا

**لَا هُوَ إِلَهٌ أَحَدٌ وَلَا يَنْبَغِي
لَهُ شَرِيكٌ فَوْلَادُهُمْ يَا يَاهَا السَّاَسَ الْفَوَارِيْمِ**

43

من عند ها بائز و يوجه الحرج و اذ كان لا سقنه فعد بطلاقه من صلاة المحرق و اقام علم و قاتل و اتو النساء
بعد قاتل محله عن ابن عباس رضي الله عنهما ان قال الخلة الهر فان قتل يصير فقد بلاية و اتو النساء
صدق ائمته مهرو و هذا الامثله لم قيل اذ الخلة مصدرا لفاصيل و اذ جعلت اسما في قاع مقامه مصدرا لفاصيل
وكذا الهر مصدرا لفاصيل فاما هر و اصدق ائمه لها و كمثل الخلة الفرضه و هي يحمل معنى احمدها اي
و اتوهن صدق ائمته مقدمة والغرض عباره من المقدمة قال الشافعى اذ اثبات تبرئه لحكم فصلان يعقد
برونه فن حجه على اشكافه و قيل محله اي عطيه و هي من المخاليف تكون بجهة الشفوي ولكنها فولاذ كونها مصلحة
وعظيمة عبارة عن اذ لا يقابلها عذر لاصحها و ذلك لا يمنع العقوب و قيل محله من المخالفة عبارة عن الملا
يعقال غلام و يحمل كذا اي بين و كان معناه ان من يقدر غلام تقدما النساء، صدق ائمته ليس عليه ما كانوا يعلمون
في الجاهلية يتزوجون النساء بغير هر و امه اهلهم و يحيطون بهم اخر ما قبل اذ ايا اول ما كان في المعاملة
بالحدوث فهو زنا لهم ظاهره لفاصيل لا تأخذوا بذلك و دوتها النساء الا ان هر لا ولها اذ ائمته عذر ذلك
قوله فان طلاقكم عزى عنكم منه نفساً اصلوه هبته امر ربا و قيل اذ المثل صدق ائمته محله بفتحية
الافتكم بعوكلام طلاقهم هو زهن و قاتلهم كارهون علکم اذ ائمته اذ كانت لهم زهر لهم
عونكم و علکم اذ فان طلاقكم عزى منه نفساً اي ملحوظات بالفتنه من عذر كره فهو حلال و فرضه
رحمه الله قلل الامر لطبيعته من الجندي المري اداء من الهر و غيره كرسيه عنه انه قال اذا اشكي لحمدكم شيا
خلبها المرة ثلاثة دراهم صداقها كما يشتري به علماً ثم شربه بما و لكته فجمع لقطة الموى ثم و لكتها
و الماء المبارك و قاتل الجندي الذي تذكره عند تناوله فليس و المثل الذي يهدى عافته بفتحية
في ذكر الجندي و لم يدع لههنا اوجهها احدها ماد ترقى الاميات بالوعيد باخذهم من هر بعوكلام فلا تاخذ زمانه
رسبيها اقاذه و نههنا اذ اشكي اذ كيف ياخذونه و قد اضافت بعضكم الى بعض فضل الجندي لذكر الجندي
يمتنع لاز وجعه قبوله به كهورهم لوعدهم بذلك كفرا لكتها اذ الاستئصال شرقيه عالمات المزوج عجل على
المكرهه و لو بذل الصعب اذ المثل بفتحيه اذ وجعه فيها اذ وجعه فيها اذ وجعه فيها اذ وجعه فيها
فسيصل اذ من دعوه لفاصيل من توجههم على الماء من هر و غيره حتى يدار او سقيه بعيته سهلان لاسمه
سلالة الميس ففيها عفضل بني عمال لحاله لحاله في زهره دلالة على ان المهر فالصريح ملحوظ اذ اذ اذ اذ اذ
الى من بعوه فان طلاقكم عزى منه نفساً اصلوه هبته امر ربا و في الایة دليل على ان هذه الديون و لوكه
رسبيها اذ وجعه فيها
وان كانت على النفع فهذا اقتضى اذ وجعه فيها
الرجل ملحوظ اذ
كذلك اذ
الى اذ
والغيبة و ذلك لا يعنى لفاصيل فاذ اذ
وطلاق المفسد بذاته اذ
ابقى حسنة كل اذ
و المودة او بذاته لذاته اذ
لذاته اذ
الاخلاق فيه قيل اذ
وقيل المفسد مواليه عذاب المحتل على قلمته بذلك و يحمله و قيل اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
امواهرها اذ
دخلتهم بذاته اذ
الافتكم اذ
واذ لا ذهار اذ
على اذ
فليكنكم و اذ
ولاتقدوا اذ
و قولكم اذ اذ

والمزيد من العمال قيل معاشرة أبداً بمقابلة ثم ينبع جابر بن عبد الله بن عقبة
فيكون هنا من هؤلأ عباداً للشافعية على علاوة الأذى التي تقع على صاحب العمل فكل ما يزيد على ذلك
على صاحب العمل أن يتحمله فليست عليه نفقة عباده كما على صاحب العمل نفقة عباده
اليدان بنيفة نفقة عباده وبذلك على صاحب عباده ذلك اذ لا يمْلُو أو كأنه منعت العمال المترفحة واعتنى
فإنه قوله الله ذاك الذي لا يمْلُو والمرتفحة واعتنى بعملاه إن هذا التأويل فلشد وعيت الظاهر بغيره
لامتحون ولا يمْلُو وهو الأهم فعن العولاء هو المعاوزة عن العمال الذي جعل له ولذلك ستملك عباده
على صاحبه علاوة المعاوزة لكون عباده معاوزة عن العمال الذي جعل له وهو المخوب وكذا إذا
عن عبادته رضوا به عنها قال لا يمْلُو إلا لامتحون عن ابن عثيمين شمله قال المشهد حمد الله فقوله فإن
إن لا يمْلُو أولاً يمْلُو على شرعاً الجواز لتفوق العولاء على ذلك فنكون شرعاً لأدبي المذهب وذلك
كعمره وكابرهما علمتهم فهم غيره وذلك شرعاً الذي ينطبق على عباده الأولى ولا يزيد على معرفة
عدها فيحمل شرعاً الجوانب بما لا يوقف على مقداره وعذر لا يمْلُي على الحكم به وكما في الحسن
عدلاً لا يجافي في دينه حور لواهته إلى أرجح العولاء الاستثنى عز كل حسن عدل الخوارق بوديل جميع
آئمه الذين على المخوب والرجا ولا يزيد على حكم عباده بغير حال الفسق الشكح وللتبرير منه وبيان صريح
عليه تزويص الفقيه منه إذ لا يقر في من يجوز عليه في من يعدل من العمال ليزيد على تفسيه من لهم ذات
حرمة عليه حرم وكلها تكون ضد شرعاً لغير المعمول لا يطرأ على المعمول الذي لا يشتمل على لازمه
بالشرع ولا يزيد على حكم عباده في الأمة في المقام والتفقة وبالأمام غيره براجحه وإن حرم منه وبيه ومن صريح
العقل شرعاً المخوان للتفقى المقاديم بالجور والآباء قلم معهاف قوليهم مستطيفون أن يعدلوا بين النساء لا
ظاهرة على ما ذكرنا فكتابه قوله فما زاد خافته من معاشرة النساء أو عرضها أو قال وإن خفتهم شتمل على تفسيه
وقوله فإن خفتهم لا يزيد على حكم عباده في المخوب فلما شكله فالآن هنا شرعاً المذهب لا يزيد
الخواص بالموافق وأعني بهم هم يفتقدهم فان يكون المطلوب لكم من النساء مشتبه في الشرك أو
يشتمل على المخواص في المخواص فلما شكله فالآن هنا شرعاً المذهب لا يزيد على تفسيه
الآخر فإنه قال فما يكتفى المطلوب لكم من النساء التي يشتمل على المخواص في المخواص
إما يكتفى لا يكتفى لقوله وإن كثروا إلا يابع منكم والمطلوب يعني مصادركم وما يكتفى
الصريح عليهم فليس العبد الذي يكتفى المرأة إلا إذا زاد عن عذرها وله براجح إذا ما ابنتها
منزلة ابنة زوجها إذا كانت عباده وإن قال في ملائكة النساء فلما شكله فالآن لا يزيد على تفسيه
إما يكتفى لا يكتفى ملك يكتفى بذلك لكتفه على الأحرى على انتظامه لربته إن كان عاتماً لكن العبد
يكتفى من الأذى براجحه على صحياته وهي الله عنه شهادة عن سيد الله بن عثيمين شهادة
الشريف ويعطى إشارة ويعتذر لاستدلاله بفتح المرأة إلا إذا زاد عن عذرها وله براجح إذا ما
اشترى العبد من النساء وعذرها فلما شكله فالآن لا يكتفى إلا براجح إذا ما ابنتها
فوقاتهن وعن عبادته هي بفتحها من العبد قال يزيد العبد استدلاله بفتح المرأة
صحيحاً لا يكتفى سكم وتصح بهم على العبد لا يكتفى إلا براجح من النساء فلما شكله
ثانية لا يكتفى فلما شكله فالآن يزيد العبد حمله للعبد الذي يكتفى براجح إذا ما
جعله للغريب بحسبه أن يعدلوا له من تردد النساء الذي يكتفى بالغريب لغيره
هذا فلما شكله فالآن لا يكتفى بأصله أمر الله تعالى بطلب حق العدالة فإذا كانت مخولة
ظلماً لا مدعى على النصف من طلاق المرأة كالذى لا مدعى على النصف من طلاق المرأة ثم يكتفى
فما يملك من النساء وهو لا يرجع إلى عشرة قطعه فبحسبه أن تكون للغريب ما في المرأة من طلاق
بغطليقاتها الدليل على أن الطلاق بالنساء إنما يتحقق بعدها شهرين وأربعين أنا قبل الأربعين
بالنساء في الحرج إن لم يتحقق بعدها شهرين وأربعين فلما شكله حقاً للزوج فلما شكله يكتفى
الطلاق بالنساء فإذا كان لا يتحقق بعدها شهرين وأربعين فليكتفى سكم
فكل طلاق الأمة يستدلى بعدها بخلافه فإذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الآمة بطلب حقها ولقد تمسك الأمة بحقها فإذا أذن الله تعالى بطلبها فإذا
أحسن فإذا أتى بعلمته فليكتفى بعدها بخلافها فإذا أذن الله تعالى بطلبها فإذا
ضفت حملة الحرج فلما تمسك الأمة بحقها وعدها بضررها بحقها حارثة يكتفى

لأقبل المعرفة بمحفظة المال وأصلحه ورقى من ابتعاثه حتى يفتخرون به فما في قوله تعالى **إذْ أَنْتَ بِعِلْمٍ وَعَقْلٍ وَرَوْحَانٍ** يفهم ما يفهمه أن الله سبحانه وتعالى يعلم الغير والآيات التي هي عنده الحكمة فهو
نهيم برشدكم فما ذكركم صلاح لأموال المرفاد فهو إليهم أمواله وفي حرمته سود وصون قيمته فان
لهم تفهم برشدكم خلافاً لغيركم من المروء في حرمته حفصة درصونه فهذا هو الشيء الذي أوصيكم به
إذ ألمعوا بالعلم بعديكم هرم لا يكتفى بضم الأموال فيه من نوعية ثلاثة أمور ان تمنع لغرضها البين فالاتفاق جوداً
وستخداة وحيث أن الطلاق يتحقق بعده فهذا يتحقق بعده فهذا يتحقق بعده فهذا يتحقق بعده
الأسباب كمسيره بخلاف حكم المدعى في ذلك ويعني لقوله شرطه وقضائه في طهوره على جوازاته ثم يتحقق بعده الأموال
ليحصلوا إلى ذلك فإذا سمعوا في المروء بـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** مما لا يجوز لاحقًا فلما حصل
إذ منعوا بذلك وتم تحقق منه فنهر للأموال لافته في مقلقه فقضائه به فان كان طلاقه ماضياً فعن المدعى عليه يجب
منعه بأدلة رقت في ذلك علامات الأبيات التي تعلق بحالاته الفعلية وذلك الآفة قامة أعلم وهذا الروجه يمنع
عدها حتى يتحقق بذلك رشدكم أعلم بحاله والآدراكتها لاحتلامه لجوع أحد هما البدوع والأدراك
عيادة غير نوع المدعى كحال الحال فإذا لم يتحقق بذلك العذر من لفترة قليلة من حيث الاستئصالات هو ممكن
إيجاده بالجواز الشهري مواريف المواجهة عن ذلك لا يتحقق إلا عند احتلامه على الكمال فما قبل الإدراك
اشكاناً كمسيره بخلاف الجواز ثابتة دون إمكان الاستئصال منه إلا أنه فيما يجيء له من قضائه الشهري كله
بالإنتقال فليحل ذلك بحكم الاحتلام المعمم بسببه بـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** فتحتاج قضائه عليه إلى الدفع به
والثانية إن المدعى عليه يحال بخلافه على إثباته أنهم لا ينبعون للأدلة لا يدار بهم من حيث لا يدفع عنه
آباءه لأنهم لا ينبعون عنه فذلك يكون بعد احتلامه الذي يشير عنه من قبل المدعى عليه
إيجاده بالجواز الشهري مواريف المواجهة عن ذلك لا يتحقق إلا عند احتلامه على الكمال فما قبل الإدراك
اشكاناً كمسيره بخلاف الجواز ثابتة دون إمكان الاستئصال منه إلا أنه فيما يجيء له من قضائه الشهري كله
بالإنتقال فليحل ذلك بحكم الاحتلام المعمم بسببه بـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** فتحتاج قضائه عليه إلى الدفع به
وكذلك الحال وهو مبارء عن المواجهة ولا شداناً لشكلاً من شكله بذلك تبين لأولئك العذر بعد ذلك
تعلمه وإن الأشكال تكون بحقيقة ما يسر بها ذلك التبرير وهو مختلف ما يسمى به الوجهين وفي ذلك ليس إلا في حال خروج
المدعى للشهرين لا يتحقق ذلك في حين لا يتحقق احتلامه بالمتاد فعند ذلك فإنه يتحقق بذلك عالم المواجهة
النظامي ويرجع ومن هنا ينقطع فعليه أن يرجع في حين لا يتحقق احتلامه بالمتاد فعند ذلك فإنه يتحقق بذلك عالم المواجهة
الأدري ويكون مكتفياً بالعقل الذي هو من حكمية المكلمة وشرط التكليف عثمان أعني قبل تجاهله
بنزلة القبيح كافي غير ذلك الخلل في حين لا يتحقق ذلك في حين ما يزيد على المواجهة بغير للأعمال أحد
من إراداته في حين لا يتحقق ذلك في حين ما يتصور عالم الماجدة وقبل ذلك وبعد ذلك من إمكانه
الاعمال دون إرادة ملائحة اشتراكه في المواجهة مما يتصور عالم الماجدة وقبل ذلك وبعد ذلك من إمكانه
وكذلك يتحقق ذلك على اعتبار مقتضى وحال عالم الماجدة يكتفي به بحسب ما يكتفي به عالم المواجهة
الماء الماء ينبع على اعتباره بالتجريح فقبل المواجهة لا يتحقق ذلك إلا في حين يكتفي به عالم المواجهة
الخاص بالاحتلام فليتحقق ذلك لا يتحقق ذلك إلا في حين يكتفي به عالم المواجهة وذلك من إمكانه
فإنه تتحقق العبرة في حين يكتفي به عالم المواجهة فـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** التي تتعلق بالجواز
من ذلك وتحمّل ذلك العبرة عن عهد المرأة التي تعيشه في حين يكتفي به عالم المواجهة فـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ**
لهم تتحقق العبرة في حين يكتفي به عالم المواجهة فـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** التي تتعلق بالجواز
وـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** التي تتحقق في حين يكتفي به عالم المواجهة فـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ**
كذلك يتحقق ذلك على اعتبار مقتضى وحال عالم الماجدة يكتفي به بحسب ما يكتفي به عالم المواجهة
الكلمة كلام لا يتحقق ذلك على اعتبار مقتضى وحال عالم المواجهة فـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** التي تتحقق
شيء مقصود وـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** التي تتحقق في حين يكتفي به عالم المواجهة وـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ**
مودة أو عيادة على اعتبار مقتضى وحال عالم المواجهة فـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** التي تتحقق
بطريق المتعارف بالإكرام مما يتحقق في ذلك فـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** التي تتحقق
لهم تتحقق العبرة في حين يكتفي به عالم المواجهة فـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** التي تتحقق
مودة أو عيادة على اعتبار مقتضى وحال عالم المواجهة فـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ** التي تتحقق
دلالته بخلاف مكتفياً بعدها في حين يكتفي به عالم المواجهة فـ **يُشَارِكُونَ مِنْ أَموَالِ أَعْرَافِهِمْ**

146

من يحيى الموت ولهم ولد صغار فلم يُوصي شفاعة على ولاده الصغار ويرثون ما أهل لهم فيقولون جلاً عزوجل من يحيى الموت لكننا وأفضل كناؤكنا ولو كان هو الذي يحيى الموت لا يجتبان بيرثون ما أهل لأولاده ولهم خطير بالهبة
فروفاقة هذا العايل وندب إلى أن يحيى من الله تعالى بعلمه ويحيى الذي لو تركوا وبرعوه فليتقوا الله وامروا بعلمه
ولم يعلوا على ألسنتها أن يقولوا مثل ما يحيى بعلمه فلن بالعدل ومحققاً ابن عباس وعليه والجل المذكور
الموت يعمد لهم كمن يحيى الله وآمنة كل ذلك مال الله ولا ذلك الصغار الصغار فليس من الحق عمال الله لهم
ولا يوصي بذلك شيئاً فهذا التحريم إن يعقل له ذلك ويعينه على إعمال الحجارة أنه لو كان مطرداً فليحيى بالموته
ويندبه مما يحيى بعلمه لأن لا يحيى ذلك ولا يمنع منه وكذلك هو لا يحيى الميت والأولى أشهده وعند
فروعه ولهم خطير بالهبة أسلوباً قد يدل على أمره يعني ما يحيى عن الدين فالهبة ولا يجوز ولا يحيل لها عزوجل
رضي الله عنهما قال هنّى من حضر بهم مرضاً عند الموت وإن شاءه باذن يفتق ما له في العزوجل الصدقة لوفي بيته
ولكن يأمر أن يحيى ما له وما عليه من ربها وابن أبيه فانه رفع عن النبي صلى الله عليه وسلم كلام انه قال إن قوله
في الصديقين قالوا عن همها يا بنى الله قال اليتيم هم طرأه فان الله ابنته ولا يحيى به وابتلاه وابتلي به وقيمه له قوله
ولهم خطير بالهبة اذا احيى الميت قوله أسلوباً قد يدل على قصته ولا يحيى من عذر له وقصته عنده فو عنه
ووجه ما له في بيته فقام سعد بن أبي عاصم فسأله النبي صلى الله عليه وسلم سلم عبيدي الرحمن فرجل قال الاشتراك
والاشتراك كي ولاقى شعيب عيا الشافعية خصه عان تعهده بالاشتراك فكان الناس ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن الله شتم عباده في اعمالهم وقوله تعالى انت الان الذين يأكلون اموال اصحابهم فلما اتى عباده
في بعلو فهم نادوا في سيسيلون سيره قيل فيه توجهت قيل ان الذي يكره اكلها فاما مطالع البتائم فلما اتى تحمل
فلا اشتعل كفر ذلك الوعيد له لكرهه ويقتل عصاً او اكل عصاً عن الاعنة كعده لا يأكلونها لرب العصا فاما
عصا عصا اما هو مني غير اخذه فكذا الاكل عصاً عن الاخذ ها هنّى على هذا لا يكره الوعيد لاز عمال الصاغة
يا كلنا في الحمد والشدة وآسماهم روى يحيى بن سعيد كلامه في اداء الوعيد وفتنه لامنه ورحمه
الله يا رسول الله كف عنك ان تحيى اهل الانبياء والشهداء والصالحين فلما ذكرت الامر في مسألة صلوات الكتبة وحمله فلما دار اذ لم يتعذر ومن
الاية ذكر المخلوقات التي لهم مطلقا العذاب بعده الموت وقد اتى بها المثلث يعني اذ لا يقدر
يا كلنا في الحمد والشدة وآسماهم روى يحيى بن سعيد كلامه في اداء الوعيد وفتنه لامنه ورحمه
اي يفترضكم الله فان انتسبي المراث فرضته في مجرى من القراء فالخطاب للرجال ينص على اتفاق الاعياد وفتنا
وقال انتشاراً في آخر هذه الاية وفيه من يحيى الله شئ يدعى الله شئ ايجاده من غير ركيث ابا اهله من كالقراء بصير
المراث يحيى الله على اعياده من غير ركيث ابا اهلها افعلن ذلك بمحاجة انتشاراً هنا في رفعه لا انه ايجاد وقتل رسول
في اولادكم او يحيى الله في اذ ذكر مقادير ما اشتراكهم من الموت مطلقاً بعلمه لله ما يحيى الله لا اية وقوله طبع
الاحد عاصمه هراؤه ببعض فهمها استاذ مذكرة الاعياد في الميلاد فكذلك عقدة تصر لكم الله
الاهية الاربى عباده وقتل انا اهل الجامليه كانوا لا يورثون النسل ولا الصغار من الاولاد فانما كان اذ اورث
الرجال ومرجعها القبيحة فنزل قوله للرجال يحيى الله في بيان الحق الاربى في الميلاد فكذلك عقدة تصر لكم الله
اولادكم للذكر مثل خطط الاشتراك فيه بيان حول المراث للذكور وانتها جسم عاشر يحيى عقدة فلما ذكر فدا
موته لكم على الاهتمام لانه لا يحيى فدا يحيى عباً ارجاعاً الى عباده كرسيه من عليه ذلك عيادة كفرها
او يحيى عيادة هذا خطاب لهم في حال الموت لشدة حرم مواعظها فربما يحيى عيادة كما هي اهلها لا يحيى عيادة
من لا يكفي لاد ولاد من مات منكم اذ لا يحيى خطاب لخطاب لعنى عيادة ذكر فقله فهذا ان كان تأويل رسوله يحيى عيادة
فلا يكفي اولاد من مات منكم اذ لا يحيى خطاب لعنى عيادة ذكر فقله فهذا ان كان تأويل رسوله يحيى عيادة
وان كان تأويل رسوله يحيى عيادة يحيى الله تعالى الحنيه ابيه فلاده في ماله بعد موته ففيكون قوله
فلا يكفي ممولاً بظهوره والله اعلم وفي اية دفعوا وصيحة الوضيحة للوارث الشاملة قوله كتب عيادة لكم اذا عصر احدكم
المورث اذ ترشحه الى الرضيحة للوالدين واذا قرئ به بالمرء وفتح عقابه ليتحقق لازمةه بغير دفعها المورث
في هذه الاية وقد ذلك عيادة معرفة وقوله حستها بنفسه فلو جاز الرضيحة للوارث لكان يحيى
البعض ونفيه بعض البعض من صرفة فنود على ابطال افلاطون فقد ذكر في كتابه مات يحيى عيادة
الأخوات فان ذلك لا يدعي الى زرادة ونفيه اذ يحيى الله تعالى المعتدلة بل يحيى في تلك انتها لم يحيى عيادة
الرضيحة لم يحيى العذر توجب فنفيه انتها اليقى الباق وذراً من مذهب الموصي له فلذا افتر في الامر بخلاف ذلك
يتحصل الرضيحة لبعضهم لم يحيى عيادة بين ترشحه والعدالة ما المورث فهو بالاعياد عيادة غير من يحيى
له وهذا لا يصح وفي حق الاجيات لوكا النص الوارد بالضييق المثلث كحال الحجارة ولا ينفي فحق الورثة على

شرط الذهول في الأم الربيبة لغير عيدها بعقوله فما يكتبكم اللائق بحضوركم من ملائكة
اللائق بدخلتم من ينكون ذلك الشرط لحالات الأم أني أنت ذكر ما يهاب النساء وربما يهمنك شرط
الدخول عقبة التلاميذ يغبوا بكتاب الشرط لاحتفا بهم كاف لمصرح به ابن حايل عبد العزى وأمره طليعه
للحالي بحسبه ازفعتكم فذلك كان الشرط تضرر الجميع ماضياً فكانوا قد أذعنوا للدوق آخر كل من صر لهم خلو
بعضها بعض ميضره إلى جميع المذكورين فذلك هو الدليل على اللائق بدخولهم من صرفه من الشرط
الآخر قال أنا دخلت ميدوا الأشهر هذه لدارفون بصفة كبلتي حتى لا يتحقق لهم الشود بالدخول
هذا هو ظاهر فعلكم في عروض المتسابقين بالختيم الذي كان لغيركم يعتقدونه المعنى فهو طلاقه فلما
بالطربيا الأقواء قلائل كل فرع لا يستمتع بغيره ولهم مصل بالجماع حق بخلافه ولهم المداعع بحاله بغيره
حتى لما حرم له الجماع بسببه لأمر محرم مدعاه قد اتهم بصبغ المالك بحرمه لذاته فصوته مدعى حقوق الأمه
حق يحرم الجماع بنسبه الاختيارات استمتع في تلك التي يذكرها الجميع في حقيقة الاستمتع في حاله فذلك ليس
عملاً للأداء وتحريمها يعني أنه لم يضرها الجماع العقد على ذات الموظفة فضم من شوست الملاك لها فذلك ما يكتب
منه ولهم الجماع بغيره لا يكون عاصماً من بعثة المالك في التوجيه لها الرقابي وأنه أعلم على أنه بعد ذلك يكون
للمرأة استمتع بأمره جميع أنواع الاستمتعة بغيره بما و كذلك شمع باستهاده فالفرج ضئلاً إذا كان
هذا أو مجدهنا وقد ملأنا ما وبنبه إلا يقدر على صدقها بأبره بالراجح لا الاستمتع بها
ابدًّا الجميع أنواع الاستمتعة وهذا مما أطالع التسليم والمعنى المستفيضة يجيء القول بالراجحة فاسمع لهم
وتقلى مني سريعة المعاهرة بالذلة فتعلمه وبما يكتبكم اللائق بدخولهم بحضوركم من ملائكة اللائق بدخولهم
وقال أنا لست بأصنافه إلى بني لصافه إلى بني المخولايات وإنما تكون المرأة مصنفه إلى بني اسبي المخالع
ولمن في كل نكاح تكون مصنفه إلى بني ذي فحبشان لأن حرم قلبها باتفاقه لفهم فالآية قبل الآية بمحنة
عليهم فأن آنها تذكر النحو لكن من تلك المواقف التي يكتبها الكفار لا يحضر كونه في حال النكاح فـ
قال لهم بما يكتبكم اللائق بوجودكم من ملائكة اللائق بدخولهم فلذلك لا يجوز لمن يدخل النكاح أو قبله
حياناً كانت الأصناف سبب النكاح فتحميم الأنفاس الربيبة إن إرداد الربيبة التي تزوج أمرها وقد دخل
بها قبل النكاح بالآن الذي لم يدخل بها قبل النكاح ذهبي ربيبة من أمرها التي كان تحملها فلم يحصل على انفاس
التي تزوج بها وقد دخل بها قبل النكاح وصادرت الأمة محملة مشتركة الدلاة ظلم يكتبها الآية بمحنة
لمرء على أن إرادة حجية قلتهم لذا لا يجوز شرعاً لمن دخلها من زوجها ولهذا ينتهي
في حرج ذي فحش بحسبه فلاغرانته لدخلها يأسه وكان دخلها قبل النكاح بحسبه لمن لا يقدر على مطالعه
اسم النحو بفتح على الحال والكلام ولذلك العذر بالذلة التي لا يجوز لمن يدخلها قبل النكاح إلا مطالعه
باب المحرمة ومني المحرمة على الأخطبوط لشيء يحيى المحرمة بتطلاق النحو لمن يدخله المعني بالدخل
إذا لم يحتمل أداء المطلوع باستهاده بالذلة عيدها فلنکاح كسيئ فيه ما يمنع شرعاً لغيره بالذلة
فهي لنکاح لما ذكرنا أن يسوها المحرمة في حال لا يمنع شرعاً في حال اخر فبدل الاريدانه قد يذكره يكتبها
في حرج الأداء ثم دلائله ليس بفتح بالأجماع بل يحتمم بمتطرفة المنكحة على كل حال لتفاوته لذاته
الذلة فقد دوى حتى يسمى سلبي الله عليه وسلم أنه قال من نظر إلى فرج أمره وإن يهابه لا يهابه وإن يهونه
لمسه لا يحصل عليه ولا يسلم أنه لم يهون من نظر إلى فرج أمره وإن يهابه لم يكتفى بالنظر إلا في المرض
بنتهار لتحقق المعنى ولأنه لا ينظر إلا في المرض فالعنى المطرد لفوج لزرة الملوكة من أحلاكه بلا ذكرة
فكيف يتحقق العنى وكذا كما لا ينظر إلى فرج محرمها التي كانت كالذلة الأولى ولأنه في العذر فضل من ينظر
إلى فوج بنتهار في لنکاح وفروع يجيء بأمثلة مطلقاً على أن الجميع بين الملاك وبينها في النظر إلى الفوج حرامه من عدم
النکاح فإذا ذكر المحرمة عندي فهم لنکاح فرقاً فالحرمة سبب عدم ذلك ظاهر فعلاً فعزم وجود لنکاح ظاهر
ولو كان لنکاح بخلاف ذلك لما استحوذ على الجميع بغيره من حكمه في رضى عنهما أنسنة الله تعالى مرأته
قال حرمة كلية أمرها وعمر عتبها الله تعالى في أنسنةه قال لا ينظر لشيء إلى رجل نظر إلى فرج أمره قال استهل
وغير ذلك من الأحداث في أياماته قد انتهى فلذلك لا يجوز لمن يدخل لنکاح أن يكتفى بالدخل لأن المعنى مادى
إذا لم يحتمل أداءه ويشهد له ملائكة اللائق بذاته وكيف يهابه ما يكتفى بالآخر ويكتفى بالآخر
وهذا ينتهي قوله الذي يكتفى بالعقل من عذر لم ينظر إلى فرج أمره فانتهت ما يكتفى بالآخر
ولأنه يتحقق المعنى بالحرمة من إذهبها أطريق منه بالدخل فعندهم كما إذا لم يستمتع بالآخر فكان المعنى

الراية بالجمع بينهما فإذا استعمل معه وحدهما فهو ما يكون في مسألة الله فعما كان في نثاره فإذا شئ بعمل
فإذا نفذت مسألة اثراه وبوجود اثنينه ولا خلاف في أحد الوجهين فإذا جمع بينهما في عقد النكاح فهم
لكون سبباً للامتناع لذا النكاح هو الموضع للامتناع شرعاً وعرفاً وملاك العقد هو عبد الرحمن
حتى الاستعمال وقطع لا ينفعه لكنه عنده انتقام من قبله أربعين يوماً من عمره وهو يوم
انتقامته لأن كفارة شهادة لا ينفعه قلبي بسبب المقدمة ماصار مانعاً فالمرد أوطاً لا ينفعه حرمة لذاته
قد يثبت لهذا الامر في ماله كفارة اذا وصل الى حد النكاح بذلك لعدم الارتكاب مادمت في ملكه
ولايثبت عرته الاستعمال بعد ذلك ولا استدلة اذا اشتري لختنه محله وحل محله بمقدمة
وكان محله حقيقة المقدمة مدعلاً عن الاستعمال ثم يثبت لكرمه ذلك كلامها هو بسبب ما اصر عليه فلان
مستهلاً به من نثاره او لم يعره بعاقبتنا او لم يقهره في النكاح هو الاستعمال حتى ينعقد في محله الاستعمال
ولايغدو في محله حرم يعني ان يكون مطرده الى الحرر والتغليل فالمدة المعتبرة والاخرين
يجب ان يرجع حمله قياماً بالائمه قللاً لا يحب الكرمه لكن لم يكفل مدعلاً عن الاستعمال بدل لعن
الكرمه فلذلك اعني ان الاستعمال على ذلك ليس يحرر الاستعمال بما يخصه فإذا ثبت الاستعمال لعن
حتى الاستعمال وتحت مشتبه يعني ان يكون هي مجرمه هذا ان كان مجرمه هو الحجيم فالاستعمال فان كان الكفارة
هو قرار على طرق اثراه اذا وصل الى محله منه لغيره من كفارة الحرم في حال النكاح لا يحل وامتنع العذر ما امر به
المحل لا يرتفع الحرم بيقين فتجعله البقا لضياعها في الكتاب ولا فرق في المقدمة حرم المتع في الحال النكاح
النكاح وهو خوفاً لخطيبة فيما بينهما ما هي مخواصه في ذلك تخصي العقل بالحرمة ولا يهم ان الحرم قد ثبت بالش adam فلان في العلة
بالخلاف باضافتها الفضلاة باقر تعجب العقل بالحرمة ولا يهم ان الحرم قد ثبت بالش adam فلان في العلة
المبرأة والشدة اشكال زواجاً لها اندثر كالاشكال كيفية قد يحيى حبيب بعده الحرم اذا اكررا حكم النكاح
فاثبوا على الاسكان والاتفاق على احتجاج العذر من المعموق والاضياف ان عقد النكاح
قد يحرم على كلها كفارة النكاح عليه لمحارمه مخالفة الحبلة
عقاره كفارة النكاح لا ينبع عن معاشرة العرش ولا ينبع عن معاشرة العرش ولا ينبع عن معاشرة العرش
بأن اقدم على مفارقةها فهل لا ينبع عن معاشرة العرش لا ينبع عن معاشرة العرش
المحل لها العمال فإن المعاشرة تجعله غيره لا يصل إلى الأطهار بسبب الاستعمال بعد فحصها فهذا فيما
في بعض ملوك له بستان حمله على الفحارة فتح حرمة الاخت إذا احتجاج مشربة بناتها ملوكها فيما
بسبب العذر التي هي بقيمة ملكه لاعلمنا فكل ذلك يحيى أن تمثل محله مثل ذلك وتحقق معاشرة
الحرمة عنه وهو بخلاف الاخت وفقط لا ينبع عن معاشرة العرش فكان ذلك كفارة العذر لقوله
من الذي على اصحاب العذر ودون العذر ما كان يكتسبه في ذلك كانت حرمة العذر لقوله
فاننا نعلم (فانما يكتسبه) بتبرئته من معاشرة العرش على دفع استعانته سُلْطَنُهُ حبل
كلت امرأة فليس يضره عذرها حتى تزوج ايتها فرق بينها وبين العذر ما اتيكم بما اتيكم
وقال الأولى عذرها فهز عصابة عذر زيد بن ثابت رضي الله عنه انه سُلْطَنُهُ حبل لختنه ارجعه
بعذله اعذله ثم لذاته اترزوج زاده فقل للاخت تضره عذرها ملكه وفريان عيشه رضي الله عنه
مشبه واحتلها فهل لا ينبع عن اياها لعم شعيب رضي الله عنه انه قال بضم الراء
فقال ما احبت لاجن هلا احبها لشيء فعنه وعن ابي سعيد رضي الله عنه انه قال بضم الراء
من جميع الحرائر الا العذر وعذر ملوكه كفارة لا ينبع عن اياها لعم شعيب رضي الله عنه
حمل احدكم من ملكه بغيره وعذر على رضي الله عنه انه سُلْطَنُهُ حبل لاخته ارجعه ملوكها ما اداره
ان بطالاً لا ينبع عن اياها لعم شعيب رضي الله عنه انه قال بضم الراء
وقع على احدهما ايقون على الآخر فقل لاماً ما اداره فدروي هكرمة عذرها ملوكها
كان لا بد في بناس اذ لم يجع لبس اثنين لا ينبع عن اياها كفارة لا ينبع عن اياها
وزاده ارجعه ملوكها ارجعه ملوكها فقل لبس ارجعه ملوكها ارجعه ملوكها

الآيات والبيانات وهي في المقام أحق ولامنة لا تتعادأ مما انتهى إلى أنه لا يصعب حرمة المضارف إلا في المحدث
وليس كذلك فإنه شرعاً المحرر في طبيعة النكاح المفاسد وفي طبيعة حماية الأبناء ويعتبر أنه لا يقتضي الافسح
الملائكة هو فاسد فإن في مذهب الموصفيين للإمام متفق عليه أن يقال لا يثبت الحرمة إلا في موضع بحسب المذهب
وهدى فاسد فإذا ثبتت الحرمة تستوجب على لا يقتضي المذهب في وقت لا يمكّن ذلك أو يقال تعالى بذلك ذلك النكاح
في غير النكاح سواء إذا اغتصبوا هنؤن الجميع فلأن المذهب يفسر التعلق بالعنوان بافتراض لامنه إلا في المذهب
في التعذر من العمل قاتل الملك وكيفية إرضاعه والتصرف في مطلق الملك دون مخوض في المذهب يجبره أن يعتد بالحرمة
وآفة أهل وعولتهم فعذابهم يحيط بهم بذلك كما في الأصل أي أنه لا يقتضي المذهب كذا إلا في المذهب
ويمكن أن يرد على هذا بأن المذهب يحيط بهم بذلك كما في الأصل لكن المذهب يحيط بهم بذلك كذا
يظهر بمحنة نفسه فذلك لأن المذهب يحيط بهم بذلك وكما أنه لم يلتفت إلى وجوب حرمته لامنه فعذابهم يحيط بهم بذلك
الآن ينبع من كونها لامة صحّة في لبسها عن مجرد كونها لامة فلذلك يقتضي المذهب على ما ذكر قبله أن يستدلّ الإثبات
على ثبات قرينة أو الحرمة في الأصل لتحقق لامنه فليس كذا إلا في المذهب كذا وإن كان العذر بخلاف
بيانكم من غير ذلك كذا الأصل بحسب كذا في الغزير كذا وإن كان عذر ما كان وصفها كذا وما ينتهي إلى ذلك فعذابهم يحيط بهم بذلك
بيان التقسيم فإذا أتيت بهم بوجهه لا ينبع عن مجرد كونها لامة فلذلك يقتضي المذهب على ما ذكر قبله كونها
وكلاطين يحيط بهم بذلك وكذا الأصل فيه بيان العصمة والتوفيق وكان العمل فعله ليس كذا وإن ينبع عن حسنة مثاق الدليل
وبحسب الواقع فإن مذهبكم يحيط بهم بذلك كذا ثبات الحرمة وإن لم يكن منه حقيقة الولاء كما كان مذهبكم كذلك
الأب يصيّر مرضعاً بما كانت أمراً مرضعاً كان لم يمكنه حقيقة المرضع لكنه يستدلّ على الدليل فالذين ينجزون
وابدئن ذلك أن عذابهم يحيط بهم بذلك كذا وإن كانت جهودكم كثيرة في ذلك فالله أعلم لانه ينجزون
من أعلاه بقوله عليه السلام يحرر من عذر صاحب المحتاج التي يتطلبها المسألة فلما جب المحتاج التي يتطلبها
باب العسرة عذابهم يحيط بهم بذلك كذا ثبات الحرمة وإن لم يكن منه حقيقة الولاء كما كان مذهبكم كذلك
يحيط بهم بذلك كذا في المذهب ولهم عذر من كونه مرضعاً كذا أو انتقاماً لهم أو انتقاماً لهم
أولى بعض ثم موطن العناية يقتضي على ذلك أرجاعهم فليجيئ لهم قائل لهم أنا عذر لامنه ينجزون
ذاته كونه حسنة وحكم شرعاً بعدها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم العذر حسنة التي
يتقدّم بهم عصبية كثارة لعصبيتها وهذا مثله وقد عذبوا بذلك فاندلاعه فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
البنين بالعصبية كثارة لعصبيتها وهذا مثله وقد عذبوا بذلك فاندلاعه فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
زيد بن حمزة عذب ملائكتها زندقاً وإنما عذبه ملائكتها فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
إنه فتن لقوله تعالى وعذابهم يحيط بهم بذلك كذا فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
لهم يحيط بهم على كونه مني خرج في آنذاك وعياماً بهم إذا انتصروا عليهم وطردوا عاصفهم وإن لم يعموا
بين الأخرين في الألة دلالة على حسنة يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
يتحمل الجميع في العقد والمجمع في المذهب في جنسه لاستتمار أو الجهم في جنسه لاستتمار بمقدار
وي بالآخر في مقدار المحب في حقيقة الاستتمار في جنسه لاستتمار أو الجهم في جنسه لاستتمار بمقدار
لهم يحيط بهم على كونه مني فلذلك يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
فيقول النبي عليه السلام بذاته يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
يُعتقد بحسبه ملائكة لهم جائز ففتدونه ملائكة في المقدار والملايين لعله من الممكن
لو كان يحيط بهم في المقدار والملايين فلذلك يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم
فإنه أحجم على دخول هذا فالضرر فإن المجمع يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
نكاح الشابة فاسد في مذهبكم كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
البعض بين الأخرين ملائكة في المقدار والملايين فلذلك يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم
ولالله عزوجل الملايين الذي يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
لهم يحيط بهم في المقدار والملايين فلذلك يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
يُنظر إلى العذر لم يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
إذا كان لاحتلاله لغيره فلذلك يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
بأنه سرور الآخر في العذر فلذلك يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا
ولالله عزوجل المصالحة وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا وإنما عذبوا بذلك فلذلك يحيط بهم بذلك كذا

بالمستوى فما يزيد على مثيل المفهوم باطن فمعنى الايجتمالي المتصادف بالطلاق قبل الدخول عادة تعاشر امراء
بتضييف المغرضين بذلك المفهوم من المجتمع المتصادف وهو ما كان يأذن به الملك وفرانش ما لا يكفي
رسى الله عنه انه قال لربيع عبد الرحمن بن هوقل اعراة مكرفة نواة من ذهنه كان ذلك محضر من صاحبها
ذلك على ان تستعد رئيس بلوز جلسا وزاد نواة من ذهنه بكتابه وندونه اذ ادركه فلما سمع له كلامه فان قتل
عذرين في الخبر تعمد النواة كانت ثلاثة دراهم وله مشغلة الاندري من كان المقصم للنواة فلا يجوز ان يحمل
قول ذلك المقصم وتعذر حججه على المفهوم الذي يعلم انه من هو ممكنا عذرا فاعلم ان النواة قد يلزم ونهاية عشرة دينار
ربه قال ابرهيم بن جعفر قال ربيه رضي الله عنه قال قال ربكم الله صلى الله عليه وسلم من اعطي
نكاح ملاطفته طلاق ما ابدا ودققا او سويا فقد اتيتني فلذا كف عن قولك لا استحلال النكاح وصح
اذا ذكر ضرورة القليل و بكل عشرة دراهم فاذ لم يذكره في صحيح البخاري فهو امثلة الحديثة بصحة
الاستحلال على يجب عليه شئ غيره لا يتحقق اماما ضللا الاستحلال مصح لا غير و به يقول فلان قتل انس
ملأ الكفارة بطبعها ولا يتحقق لها ميتا لا يكفيها هر كعنة كتفه تشقيمه هذا المحو فالذين يلو
مالا يحتول العلة لا يكفيون بمن اكرهوا اهون حملة المال كفه وقيل يكفيه ذكر الاموال التي هم مهر الزوج
مشتكى لاذنهن لا يتوجهون فذلك عرضه كذلك كله على ما اهواه اهون وضلاعه ملخصه غير كثي
وعند كلامه المفعلا يفهم بحسب ما يجيئه بحسب ذكر الاماوه والذين لا يصلحون بحسبه لخداع بالمعنى
في حقه لا يعيها كافية اعلم و من يحتج له لما يدار به عزمه ما اروع عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى
عليه وسلم انه قال لا يزيد ورق عرقه
الله تعالى يحيى في كل عرق
المهر اقل من عشرة دراهم على ذاك المهر المحمى على اذ انتقام لا يكفيه الا بدل عوان خلاف سائر الامثلة
التي توحي بها بحسبها يحيى في كل عرق
ان يفرض لها زينة وجزء كل امرأة يحيى في كل عرق يحيى في كل عرق يحيى في كل عرق يحيى في كل عرق
في كل عرق يحيى في كل عرق
بعضها لا يكفيه
المبدى الامر المعمول عليه وهو عشرة دراهم لا يكفيه لا يكفيه لا يكفيه لا يكفيه لا يكفيه لا يكفيه
تبليغها كائن في كل زينة وحيى في كل عرضي لا يعقل في الفرق غير ملحوظ في كل زينة وحيى في كل زينة
او زينة كائنة في كل زينة وحيى في كل زينة مالها يحيى في كل زينة مالها يحيى في كل زينة مالها يحيى في كل زينة
هي التي تزكي سكاناً محدداً بالتحدد المعنون بالاطلاق الا باداهن والسفاح من العقد بالاطلاق وعلق قوله
تعنى ما انتهت به منه فانه من كثرة من خزيته ذهب قوم العوان المفقة من الاية وقال الان الله
شادها الا نسخة هن و لم يذكر النكاح ولا يكتسبها ونفعه نصيحة الباب لكنه كان العمل بحقيقة المفهوم
من مسلم بخلاف بعض النكاح اعني بضمها الى نكاحه ولا نسخها لغير عذلان معتبرة في انكاره ونفعه عقدها بما
على مفهومها البعض والا زاد ذكر الاخر كسبها الاكتساب نعم يعتوله ما انتهت به فانه من كثرة من خزيته
بات الاخر من انتهت به وذلك يكتسبها لغير عذلان معتبرة فالاجارة اتنا المهر يحسب في نكاحها بالمقدمة بوجده
النوح بالمنفذ لا يكتسبها الا نسخها لغير عذلان معتبرة ذكر النكاح بذلك يكتسبها
هي حكم من مقدمة المفهوم الاكتسيان لشهادة قال لغافلها اركانه فانه من امور مات الا
شيء اذ لا ينفعه عذلان اذ لا ينفعه عذلان اذ لا ينفعه عذلان اذ لا ينفعه عذلان
الانماض على بعدها كلية وذلك هو لمح الخنزير بذلك هذى الاخير على مقاومته مشرقه مباخره فوجده
في سقوط الابلاعه مالا يثبت انسخ بعيته لا اذ فاته لكتبه بخلافه اكتسابه لكتبه لا ينفعه
انما اكتسابه بعدها كلية ونفعه مكتسبها الى انتقامه وراجعيه او ماملكتها اباهم الاية الله تعالى امر
النکاح الا يثبت النكاح وملكه اليه ونفعه مكتسبها الى انتقامه وراجعيه او ماملكتها اباهم الاية الله تعالى امر
شيء اذ لا ينفعه عذلان اذ لا ينفعه عذلان اذ لا ينفعه عذلان اذ لا ينفعه عذلان
النجماع بدفعه بعدها كلية ولما ينفعه عذلان اذ لا ينفعه عذلان اذ لا ينفعه عذلان اذ لا ينفعه
عن ذلك وسأله بعدها فذكر الحرة واما النسخة فشارفه عزليه من اقمه عماره الامانة
عن ذلك وسأله بعدها فذكر الحرة واما النسخة فشارفه عزليه من اقمه عماره الامانة

162

164

مليهن من يحيقون ومحققون وفوقهم حافظات للغيب . اي حافظات للغيب فما في الغير في
الغيب ارجو قد انتبه اليها يا اهلن وللمزيد بالغائب فالشيء غير الموجع ي فهو اطلقا باسم
الغائب عليه وتحتيم الحافظات للغيب لما استودعه من الله ثم فهو موجع في حال الغائب اي فلا تستطيع له
شئ منه بالغيب وتحتيم الحافظات للغيب اي عافظات الغائب وفروعه بحسب اذ واجهه وقوله تعالى
ما لغط الله • قوله تعالى بالنص لها الملاحظة اي شئ لغط لا بل الله ثم لا ان هر فراس معه لغط
بمعنى المتصدق تكون الضبيحة مفعولا له وقوله تعالى ما لغط فهو اطلقا باسم الله ثم والله عز
وجل تحيي ما لا يحيقون شعوره • ميل بعلوبه قال تعيينا من العلم سمعنا عمله خوفا وذكر المعرفة به
لعدله احمد طرق لعلم اراد ان الطعن اخذ طرق العلم لان لظن يكون مستينا الخوف فلذا قال القراء العاجي
الظافر لانه رجعوا ويغافلطن احمد طرق العلم فكذلك اهل الايمان بالخوف يطلق على علم فالبصري لانه
معنی كاذب ترايه على وحدة شئ يكرهه سينه خوفه منه كان علم حقيقة فتى كان عاليه زرارة الشوز تخاف
ذلك لانه لا يتحقق ذلك وفالبصري يعلم بعمل الحقيقة فما يترى الاختيارات يطلعوا باسم العمل عليه كما يتحقق
الابطال قويه تعاذهان علمه من مئات فلات تجمعونه الا الكبار الرؤس العمل يظهر علينا فلذلك يحصل لهم
حقيقة امامه عاطلوا اسم العلم وكذا نراك على زيجري كلها الكفر هو اساسه دقيلا وضربيه عاصف
التلطف ذي عمل واسعه ان ينطوي بعد ان يكون قلبه مطهينا بالآيات وان يتعلمه من الاخر فيه بطرق العادة
وكذلك كرونا اضره بمتلتفا يعلم من حيث انتابه الخوف كاراده العلم من بين ما قلنا ماذا يعيشه
ومن ذي بدء الزوج انا يكتن بطربي المعاذل من انتقامه باضربيه من ذلك كانت باشر على الحقيقة كونه يعطيها وكيف تجريها
معه من فاجرها من المصلحه باضربيه من ذلك كانت باشر على الحقيقة كونه يعطيها وكيف تجريها
على كراهة الطبع يعبر عن ذلك بل يفظه لخوضه ما كان وعودهم على الطبع ستحتمل المفحة الرجال في قال العاجي
ذلك ويرجوا ذلك فما شافهم وهم يقتطع بعضهم من راحمها من ذلك مصانعه باضربيه من ذلك
متباين صفات صفاتهم فالمتعظون من يكتن باهته فما احلمنكم باعدهم من المفحة قال العاجي
فاخير من ما لهون ان لا يجتمعها على فراسه ونزل بها الظرفان حيث قاتلوا اهل العدا وتحتيم
انه للثانية يضرها اهلها غير مرجع ولا يكره لها اعضاها فان عذله لا يقدر على اذاعتها كفحة
ولهم يفظوه من ان ينزلها الى الزوج كونه من الصالحات والكلمات التي المحافظات قد لا تكون من كذا على
والذين فازهم هي تركت ذلك علاوة على اهلهما فما زرت قاتلها غير مرجع ولا شافها
نظاهرها الروايان كان لم يطفق قاتلها يضيق الاشتراك والجح في الوجود كقوله عابر زيد وعمرو وشريح
المزاد مهناها ان الله اعلم لتربيت وقد تحيطه الراون بالحملات لي يحيطها بما هي على طريقها ففيها
اطلاقاته وتركه المتنفذ اذا لم يطمه يعبر ما لحقيقه لغيره فما ذلت على جنب ما اقبل به تأثيره على
التربيت اضافا قدم الحق فيما اذ لم يطمه فدل على الاتجاه الى المجرم وتأثره ضئلا لعدم فضلا
استدلاله بحسبه يضر بها فما اطلاعه ولا افتد ذلك يفعى ان الامر بالمعاكمه وقل على مدار يحب الامر بالمعاكمه
والذى ينكره سازلها من عيشه على ارفعها ولا لا ينظره في القول فما عزله للذى لا يعتذر ذلك
علنها العوله فما عزل الا بسلطته فيه على ما امر الله تعالى في معاكمه الستاء لمسها المستوى اللذ
هو ينزل بها من العذاب ثم يتربى على المرض ثم يتربى الى المرض ثم ما هنا استار عنده الله من عيشه
على ما تقدم ذكر ثم قوله واجهه من يتحملا لخوفيه على اذاعته لعنها واتصالها بالمصالحة والجماع وتحتيم حقيقه
ذلك فهو على رجوعه يحيطه في اهلهما فما مصانعه اياها فما لا يحيطها كلامها فما زرت لتصانعها
اذ ذلك حق مثلك بنيها فتكون عليهه وذلك من اضره ما اعذله اهلهما لا ينسى اذ عذله اليها بضره
وسبيل حقه وتحتيمه واجهه من على مغارقهه في الموضع ومصلحته ملجزي في حقوها وسمها ويكبر
ملذه في حال املاكه وتحفظها احمد الله لاف حال لقضيه وخوفه المتنفذ ولانتقامه وتحتيمه لان ترك
مضمانها وجعلها الورقة عليه مشروعة وخلفها الورقة حاجتها اليها اليقى لها الريح بذلك فهو
تأول ما روى عن اذ عيشه صحيحا اذ عيشه ما اذ عيشه ما اذ عيشه ما اذ عيشه ما اذ عيشه
الظاهر في حال استغاثة فيها او حاجتها الله لاف كل حال اذ هناء ابطرق التاذيب ولا يحرج بغيرها
يؤديها اليها اذ عيشه بالامتناع عن الصناعمه في حال حاجتها اليها ولكن المزاد ما ذكرها او اساعته
نم فده واصدر بعده المزاد هناء اضرها غير مرجع على ما روى عن اذ عيشه كل الله عليه وسلام

166

182

لتنا لست ولن يحيى فنلا نعلم لو سوى بهم الأدفن وهو كفوله بغير عن الكفر يا بيتها كانت لفترة
وعلمه بالشيء كفت رأيا بهم فلربما سوي بهم الأدفن لعدم قدرة انت لغيرها فليسوا سوي وسوى وسوى
في حرف حفصه الله رضي الله عنها الريستوى بهم الأدفن وقوله بحسبه ولا يحيى فنالله حديثاً قيل له انطوا الله
جوارهم شهد عليهم حين انكروا ان يحيى فنالله حديثاً لا يستطيعون ان يحيوا الله حديثاً فعمران يكتوبوا
بردون في الآخرة ويكتوبوا ان لا يكونوا كفراً في الدنيا عذاباً وقولهم يا ايها الذين آمنوا ان تعرموا الصلاة
وانتم سكارى حقوقكم ما تقولون الفتفت فيه قيل لا تقد فاما كان الصلاة وانتم سكارى فالحمد لله ربنا
الله ما فصل الصلاة لا يقرب لا يدخل الصلا
وانتم سكارى فهو شرط في الصلاة حال الاشكال معنا لا يصلوا الا قلادة نزلت في هذه العقائد ربنا
سته صلواتها ابا يحيى وبرعمان وقلت اوسعدهن في حقهم رحمة الله عنهم فاكثروا من عبادتهم خيركم
ذلك عيل العزيم خضرت صلاة للغمب عامه رجل منهم فقرأ قبل ما ابا الكافر فذرطاج الامسيه قل يا ابا
الكافر فاعبد ما تعبد فقلت اعوذ بالله يا ابا المذنب امنوا ان تعرموا الصلاة فانتم سكارى قال رحمة الله فاصدق
الرجيمى عزالت اهل الارض فالآخر داخليه لا ادفها اذا كان المراد منكم عن حصولكم على الصلاة فانا كل
لحمة الصلاة ولصلاة اعلى مرتبة من لكم فلما سمع عن الحضور على الصلاة عالم من عن الصلاة
احق واذا كان المراد بالرجيمى هو نفسك الصلاة فالله عن الصلاة ترى عن الحضور الى السعي لان الحضور
لامل فعل الصلاة فاذ كان من يتعذر فعل الصلاة كان سبيلاً عن الحضور على الصلاة بلا امكان فعل
الصلاه والسلام لكونها اقرب من الصلاة بدلالة شبيه المذهب وهو قوله تعالى ما تقولون
وكلمها بالعقل يحتاج اليه فعن الصلاة لخلافه ذكر امروء مخزوم ففسر الصلاة او دخل فيما لا يحل
في سعادته اعلم فاذ عذل النعما بغير فضل اختياري ليثاب له بـ الامتناع ويعاقب بالترك لفعله
الأخيار ما يسع لم يتركه وتحصيله وحضوره لا يحجب عن ايس يفعل لشيء هو فاعله فاما لا اختيار له
ولذلك لا تعتله من ينكرون لا يصحونه عن فعل لا يتصور قبل هذا الاشكال لا يرد على قوله عاصي
الفعل لان عذله هو فعله المذنب على شارطكم فلخواز فلان عندهم من عذله على كل ما اهدا
ومن يبلغ هذا الحد فهو بعلمه المذنب لكنه قد زنى في محله فعذله لفعله فكان الصلاة مقصورة
منها لا يجوز الفساد لما العذل يترك فرضها من الذنب فلم يلزم ويدخل كل ما ليس من حملة الصلاة
ففسد صلاة وصادر منه بغير الصلاة مع انتكراه لفعله للصلاة عذله الفعل او شرعاً من هنا يجيئ
يبيه هنا الاستبعاد ذلك لقوله لا صلاة للعبد لا يحق قوله قولاً على عذله المذنب فالرجيمى ليس
من الآباء والشواذ و كذلك لا يحيى من الصلاة في الأذى المخصوص به في عذله فكل عبادة لا يحيى
عنها فانها لمن لا يكتون من مطلق ما يعده المخططيه ومواعده وعلم الجميع بما يعده
بعقوله حتى يقولوا ما تقولون لان حرم اللهم فجعل ذلك علم نعوالاً لانتكراه لفعلكم عذله
ما يعول و قد لا يعلم و ما ياعلى فنلا في حقيقة رحمة الله عنه فلحواف من وجوه ادراها انه ثبت
الشكري يتحقق ذلك الحالة لكن غاية الشكري فعلاقه عذله لفعلكم عذله لفعلكم عذله
فليبيه بحسب المعتبر فباب المحدود ما هو عذله في النهايات الالله على ما اهدا لفعلكم عذله
هذا الرجيمى حاله العصومه وليس بيبيه من الصلاة اما فهو عذله عن الأذى اهدا لفعلكم عذله
لارد عذله الصلاة واما رد عذله فحسب الشكراذ المفهوم عن الشكراذ لا يتحقق ايضاً اذا كثي
الامتناع عنه اتفاق و سعده الامتناع عذله بسبب حصوله عذله هنا هناللصالحي عذله
وهؤلئه الخ فتكون هناللصالحي فنلا يتحقق منه غر اخياره ولا شائعة كان عذله لفعلكم عذله
انف وسع المزدفع الشكراذ ففليبيه بالامتناع على شرب ففليبيه عذله شكره بجزء اداه المذنب
هذا الرجيمى ضيق العذله فبنيبيه الكيف متوجهها عذله وهذا لحكم لفعلكم عذله اما
ففليبيه الاداء ولا يتحقق منه اداؤه لفعلكم عذله لفعلكم عذله ففليبيه اداه
الاغاثي شبيل الصلاة مع بعثها لادفع لفعلكم عذله في سعده من الجنات صحيحة الخطأ فهذا استه
يعرى ما قلت اتفاذه اتفاذه اتفاذه اتفاذه اتفاذه اتفاذه اتفاذه اتفاذه اتفاذه
عذله وكم يكتفى لهم لذكره حال الشكراذ لفعلكم عذله لفعلكم عذله اداه عذله ففليبيه
عليهم فلاديمشون بالتركت ولا سيطر على اغاثه وفقطهم فامر بمحققهم الام بتركه لفعلكم عذله
واضيق العذله

بينه وبينهم فدلالة مخلصات بذلك وفينا ناشك خليلة منه في بقى العمل قياماً قد رُفع عن علته لعدة أسباب
علية لا ينافي المخاطب بما على الأول فلأنه ليس في سعة دفع المسوون بمعنى التناقض فلا ينافي
المسوون بمعنى التناقض فلا ينافي المسوون بمعنى التناقض فانه من بعدها ناشك خليلة منه
ويفتاوه ويسارعه وكم يفتاه هذان قال أبو يوسف في رواية ابن حمزة عن الإسلام يكرر ارتداذه ارتداذه
اعتبارة ببيانه صحة مقدمة الافتراض وهو العبرة بالظاهرها ازموره وهذا الختام لا ينافي
وهو عولج في حقيقة رحمة الله عنهما احتجاج بكارهى في سبب فرق هذه الأئمة لما بهما الذين امنوا لا ينافي
المضلة وانتم سكارى ان هؤلا امتهن لمزيد بعقل ايها الكافرون على مراجح الاتصال انشكروا له
كفر ولهم يكفر حتى يحل لهم وانه من اسباب الانفاق وكذا النبي صلى الله عليه وسلم ما امر بالتفاني
وبين امره ولا امر ببعد الاريان دلائل كلام الكفر فحال انشكرا لا ينافي احتجاج لان الامة اجتمعوا
على ان تخرج كلية الكفر على اشتراط مخطيلا لا يحكم بغيرها بدفع المخاطب وكتابه يجري وبلا وته
القرآن في طريق العرض كافرا و اذا شئنا الحكم الكفر فهو بالخطابة فلذلك ناحز انشكرا كله الكفر
لان انشكرا يجري على العصالة دليل انه كدلالة لا تذكر بعد لضيق ومكان عن عقد القول فنونته في مخاطبته
المذموم كلها لانها اعتراض ومخالف الاستئثار من اختيارات الامر من المؤرخ هذه اما بفتحها او شبهها او شبه
من بعدها الا في المثلثة حسنة الطعن والكل يكون على هذا الوجه لا يحيط المسوون بخلاف انشكرا حتى لا يحيط
لو اراد ذكره من قريب ثباته كان عصالة فلابغة به ولا اصلح فيه ذلك وهران الكفر والامان من باب الاعتقاد
وانه عملا القول الى ذلك اعملا عصالة ما يكتب العمال على القول فاما من اخلاق فاذ كان انشكرا مخاطب
فيكون مدعيا اعملا عصالة يكتب عصالة على القول فاما من اخلاق فجعل كاته ينطق به حكمها بخلاف
سائر المعرفات لان بنها على اشتراط كلام صناعة القول عشر وطاقي لبعض فنون الحكمة على كعبا وان
اعلم وفي مدن الاربة انت لضلة فقل لا فرق بين امثلة القول او انشكرا لاعان مشائعا من العلام مفتاح الفضلاء
لأنه مقال بمحنة معملا ما ينبع عن عصالة العمال فعلم بما يتعذر وانه لا ينافي اعانته بحاله
زضم اعنة دلائل القول فلا ينافي للسان معتبرا ضمه فجعل كاته ينطق به حكمها بخلاف
لقولنا ان الامر مرض او عصارة كلام حرام انيكم قد كذبتم عليهما بجهة علية
فان لم يحصل لاعنة دلالة على كلام من هو بخط اعنة مفسدة انشكرا انشكرا مخطيلا وقد مدل
كلامه كفالة اعنة اعنة وقوله دلائلها الا هاربي سبيل حتى ينسلوا اختلف في تأويل عباري
سبيل عن على بعضه قال هو ان يكتفى بذلك او يكتفى بما فتى به فليس وعزا بنها سبيل الله عزوجل
وهي عباري سبيل هو بعثة وكلاء عصالة مختلفه في الاربة قيل ان نزوة الجنب عن قربان الصلاه ومتى ينفي
الاعنة والواسطة هي ابرتها انسنة كلام كشف مخاليق اعنة منه فيباح له القراءان بعد ادانتها
وذلك بالایتمم قيامه في القراءان الموسى ان الصلاه فمولد احتفاله في المساجد الا اظاهري سبيل فان سلام
لمردحونه المساجد اليمم وهذا ملوكه قوله ولا يجيء لعطف على قوله ايها الذين امنوا لا ينافي
وقد اختلفت ملوكه من اعنة الصلاه نفس الصلاه او مكان الصلاه فهذا مدلله فاز كان تأثير عباري
هو مساق فيكون في الاربة دلالة باهتنا اليمم الجنب في المساجد الا اظاهري سبيل كيدفع
الاعنة الاردة الاردة لاصحه لا يليح ذلك بعدها الطهارة دلالة اليمم مضمونه كونه دلالة
خواز لكتيم الجنب عذان كان تأثيرها عباري سبيل هو بعثة وان كان اعنة
وقد انتهتى بعثة اذ ذلك على اصحاب اليمم سبوز دلالة حول الصلاه باليمم للجنب وان كان اعنة
هو ملوكه لغيره فلتحل في المساجد فعدت انة يجيء حمل الاربة على ظاهرها من هنار اصحاب اليمم
لما انتى بعثة المسجد فاما المروءة لامرها فضلها فقد رفعه هذا كلام الجنب يحصر لاعنة بعضا من
ولا يجوز ان ينها فوره في المسجد اذا لم يجلس فيه كفارة بعض الاربة اذا لم يتمها او الاموال لابطاله
ولست بآلام اليمم سواه كافر للمرءة والمعام ولهمذا فلن امسك اذا كان فيه ما لا يليح لجنب الدعوه
في الاعنة الاردة الاردة وعذان كفته من جنبي سفرا وعذان احمد منكم من اعنة طارها همسة
فلهم يجد واما اهتمامه واصحه اهتمامه ففي الاردة باحثة اليمم لاربع المقادير مظللة اول اسافر
من العادل من غير تعديل عرض ومرتضى ولا اسافر وسفرا ولا مكان دون مكان وبا الاجماع لابطاله
وانما يباح لاربع المقادير في اسرع عالا المقادير ولكن اسافر من يوم سفر مقدر اربعين يوم فصر
لام مطلع السفر وكتاب اسافر اليمم لمن يتجه من اعنة طارها اهتمامه لابطاله وكتاب الملاحة عند
الاعنة السفر وكتاب اسافر اليمم لمن يتجه من اعنة طارها اهتمامه لابطاله وكتاب الملاحة عند

البيهقي عليه السلام حيث أخبرناه أن الله تعالى وحيه قد تزيله وقد أدى بما هو مأوفى
الكتاب المقدمة لله وقع الاتفاق مكثها أنها إنما تزيل الكتب سوا مصداق تعصيها
بعضها وإنما كان العرف من قوام الماسيمه من الكتب المعاذ المرجعه في الأحكام دون النظمها لأنها إنما
متوافقة ببيانها لا بمعنى المعاذ في الأحكام دون الألفاظ بل كما في القرآن موافقة السياق لا كتب
من حيث المعندي لا من حيث المعاذ إذ لو كان من غيره لغير الله لكان مختلفاً فإذا يقتصر مع اختلاف الأغراض
في الأحاديث الاتفاق من حيث المعاذ فنلأنه لا يحمل من صدقه مدعى بعضه تكون
إية للرسالة وذلك قوله تعالى كذا من هندي غير الله لم يجد في المعاذ لمعنى وظاهره
دليل المقول الذي يجده في المعاذ في جواهير الصلاة بالفاسد شرط لازم ذلك لوجوب الافتراض
النظم وأختلف المفظ والمعنى ذات لا وجوب تعين المعلق لايثبت المدعى
في المعاذ إلا ببيانه تزيله مصدقاً لما معهم مع افتراض النظم وتغير الافتراض حبود
الملاقيه من حيث المعاذ في الأحكام ولو احتجت لهذا القبيح ومتى لا لم يثبت الملاقيه فالله عالم
ويقول تعالى ما ينزلنا من نصوصه وحراها فرزها على ديارها فهل الماء الذي هندي الله قد هندي الله
ستكملاً ثم فات رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم فتلا إنشاداً هله ما قال يا رسول الله
آنها زادت الكتب حق يعود وجوبه فعادي ثم اختلف في تأويل حبس الوجه وذكر الماء الذي يقال
تحتمل ذلك الطلاق هو اعلم الافتراض حقيقة وتحتمل الوجه حقيقة فهو
آخر مواعظه عندهم جميع مخاسن الوجه من الجسر والشمع والمحال مع تفاصيل الصورة وانسداد
الحدث بالافتراض لما يزيد على احتسابه وذلك لتحتمل الافتراض من حيث المتن وهو يعي الافتراض
من المذهب ورد على بصيره تعالى بخطه وحرب الحق يعبر في الحق بصورة الباطل قال الباطل بصورة
الحق من غير بصيره في الواقع من حيث المخواص فالمعنى أن الماء هو طلاق يكره في الحقيقة ثم يحمل
وبحكم ما يحمله إزداد بهما في الآخرة فيذهبون بهم جميع مخاسن الوجه كما قال الخطيب يوم بنياض وجع وشدة
ووجه لا يتحول وجههم إلى الآخرة فيتحملونه فيكون لهم حقيقة في الدنيا لأن
لهم من واجهتهم بغيرهم لا يرون الخلف في خبراته تزيله فليكنه على التهديد لكي يتقبله على
وجههم تحبّلهم قردة وخفاديز يذكر كل الماء في جميع مخاسن الواقع فانعدامه كلام لم يفهم
كتبه كلام رساله وأصحابها بغيره فالمعنى أنه من هنا استلزم فلكنه يكفي أن لا يشهد بذلك
فيما ينزله تعالى لا يتعارض معه فيخلف في خبراته تزيله فتحتمل أن لا يتحقق على التهديد لكي يتقبله على
بطربي للحادي عشر لمن اتي به بطربي الشدة فان مثلك هنا يذكر الماء في قدر رقاده وصفها العقوبة بالشدة
يعمل لرجله ومستولته لعله مستعمل كل الماء مهندشة المفسد على طرق التهديد فكل من يشهد
كذا اضره بشهادة كذا لا يريد بحضورها المقصدة كذا فهذا كذا فما يكرد بهذا انتشار القتال فالمعنى
من الانحراف من قبله فيكتبه في الكتابة العقبة فآثره فان كل الماء المعمول به من حيث المتن
لغير المكتوب عن المذهب فالكتاب المعتدل فقد يتحقق بغيره مصداقه في حقوقه خالص فان
أهل الكتابات كانوا يكتبهون كلامهم في كتابة العقبة فآثره فان كل الماء المعمول به من حيث المتن
فيكتبهونه في كتابة العقبة بعد البعثة في المستقبل بما اموات قبل ذلك يتعلمه
لما يكتبه المدارس او تلقى الكتابات من اعماقها لما مصداقها فآثره يكتبهون سلم ويعاجله
من الكتابات فيكتبهونها كاما اشتتم به من قبله وتحققوا ايمانكم بكتاب الله صلى الله عليه وسلم وبالكتاب
ملئه من قبله ان يكتبهونها كاما اشتتم به من قبله ان يكتبهونها من المذهب فشيءاً فشيئاً ما يكتبهونها
فامن المتعذر منه عما يكتبهونه فيكتبهونها فاصنعوا واطلبوا وحرب الحق عليهم مع معاشرتهم لم يغيروا
مساهمتهم تزيل العقبة وتعالى الدليل فابصره والباطل بصورة الحق والحق بصورة الباطل بعد ذلك
رار كل شيء بتصوره فيكتبهونه المتن له قبل الميت فانها فلم تتعين لهم على اتباعهم الذين
لا يحبونه فروا ما يعلمونه الله تعالى على عيالائهم ونظير لهم في آخر يومهم وقد حصل ذلك في حمداته
في حربها قوم متعذرين من دينهم سأله حتى صلوا في اعنيه مونعضاً فحسن صاحب حق من أسلم منهم وآمن لهم
وغيره من دينهم رداً كذا امر الله معمولاً فتحقق اعماقها بأمر الله معمولاً لا يكتفى بالحقيقة رحمة الله ونطر رحمة
ائي رحمة الله فعل ذلك في حربه وكان امر الله معمولاً لا يكتفى بالحقيقة رحمة الله ونطر رحمة
وتحتمل ذلك ما أمر الله معمولاً اعماقها بذلك معمولاً اعنيه اسلامهم او قراراتهم ونطر رحمة
وتحتمل ذلك ما أمر الله معمولاً اعماقها بذلك معمولاً اعنيه اسلامهم او قراراتهم ونطر رحمة

ارادة البعض فان كان المفظاً عاماً ورد فيها من باب العمل حتى يحيى العمل به لعدم صحته على الاحتمال
فانه يتلزم طلب الدليل على الواقع للهذا ان المحدثة الكل او البعض فانه وجد من طريق الامانة شهادته عليه
بالزاد فانه يصعب ادلة في العمل بالاجتناب من غير الشهادة على ان هذه ادلة لا غيرها وان رفع
في باب العمل والافتاد والشهادة دون العمل فانه يعتقد ويشهد على ما في المحكمة من وجوب الاعتقاد اثباتها
على المحكمة من غير المقطع على مرأة المخصوص بذلك شيئاً من الاشتباكات التي تتناوله قوله المفظاً لا بد لبيانه
المعنى والشخص صاحب يعني لأن المفظاً اسم له ولعني والصيغة ليست شاملة الكل بل صلاحيته كدخل مكتبة
حول لا يجوز شهادتها مثل القسم من غير علم حقيقة ونعلم ذلك لا كلامها باه سمع عليهم على اشارتها لا
الذى يوصى به تشريع معلوم يتحمل انوار ادباته سمع عليهم قول المخصوص وان كان سعياً قد اتما الامانة
كلها كما لو نص عليه كقوله قد سمع له قوله التي تجادلنا في ذر جهاز في المحكمة انه سامي كل صوت وعلم
 بكل معلوم فاني يجب ان اعتقد انه سمي كل صوت ومهما يحمل معلوم ولا يشهد انه اراد به ذلك الحين
المالم يقىء ذلك مقطوع على ذلك من غير متواتراً اجماع الآراء وذلتى لغيره تكتعاً فان قرار الملاطفة فان الله
سمى عليهم فقال قرر وهم نول الشافعي ضوا شفاعة لا يتعاطى الملاطفة حتى يوضع القاضى بالفرق بينهما لا
ذكر تخطى امر سميهم قليلاً بل اذ يكون سعياً للطلاق رفع الملاطفة بغير قوله بعد من العافية بما
لذلك لا ينبع في هذا الموضوع فابداً فانه سمي كل سمع سواء وقال لهم ان شرطه من قوله سمع في هذا المخوا
على المخصوص لا يدل به قال لا يدل قسم ينطبق به فبيات تذكره سمع عاد قوله عليهم يصرفا إلى المزم المقام
لعمري الملاطفة وهذا الامر ذكره سميهم عليهم عقب امر بن احمد عمراً حمل التسلیم في الآخر لا يتحمل وكل
والحدثونها يتحمل ان يكون معلوماً فاذ كل تشريع معلوماً ملبياً كل معلوماً مسماً فايجب تعجبه
كل المفظ الذي ما يليق به ليقىءه فايند ترى هنا كقوله تكتعاً في افيفه وكتبتها من فضله بعد ذكر المطر
والنهار فينصرف الى ما يليق به وقوله تكوني الى البذر تائهة الفضلا في النهار فمعنى ذلك
رلاة لوكان الملاطفة في الآيات بالعزل حتى يكون من مفهومها ولهذا اراده ملاطفة اخر لا يتحمل وكل
وكان القول بأنه سمي بمعنى لا يكتفى بقوله انه عذبه فلا يكتفى بذلك كلامه فابداً مبتدأه ولو كان
الامر كما فعلنا ان الملاطفة الاخيره يقع من غير قوله لا يضره قوله بكل لم فيه لان قوله سمع لا
هذا العزل بانه عليهم وكان ذكر العذبة ابداً حديد وفكان ماقولنا اولى ثم تيقن ذلك حمله المعندي من
طريق المحكمة انه سمي بكل صوره قليلاً بكل معلوم وكان ذكره في سمع عليهم عقب ذكره الميلاد وهو
الطلاق يوجه وجهين احد هما انكار المعرفة والجملة يصلح للتأمل والطلاق على اختلافه ثالثاً يدل
في حملة المتبوع ما وقعت في اراده هنا المذكور على المخصوص فذكره سمي فان كل من صفتة انه سمي كل
تشريع وهذا لان المعرفة طريقه في بيان المخصوص من حيث العموم والخصوصين عاز من قال لشجاع هل تقا
فلانا في قول بي اقامه فسيكون تجواباً على المخصوصين وان قال انا مقاول كل بطله هنا جواب اصحاب المخوا
ذلك يتحت الجملة واذا كان متوجههما وجهين لا يضره المقطع عليه في الارادة الا اذ يجيئ ملحوظاً بفتحه
وانه اعلم ولقتيم انت اني يكون المفظ متحملاً لوجه على الانفراد ولا يشمل الكل جمله فانه
ذلك المفظ على الوجه الذي ذكرها وان كان فيما لا يتحمل الا حتى لا يتحقق المقصود فتحت
والليل الرخصة على الوجهين اللذين ذكرها وان كان فيما لا يتحمل الا حتى لا يتحقق المقصود فتحت
لما اذ كان ذلك من باب الشهادة والاعتقاد دون تكميل فانه يحيى الترقب حتى يتحققه اولاً
من المحكمة ويحيى الشهادة والاعتقاد يكون الوارد من الجملة مراد الله تعالى غير معين حتى يظهر
مقطوع به وذلك فيما انت انت بعض الوجوه لا يحيى الا تطابقه فانه يحيى العقول بمعنى
من لا تتحقق انت انت لا تتحقق الرخصة على المترقب انت ما لم يطرد ليل التوسع والمعنى
الاحتلال لحقيقة المفظ به قال المقصود لرجحه جانب الوجوه على المترقب ما لم يطرد ليل التوسع والمعنى
وكيل الرخصة على الوجهين اللذين ذكرها وان كان فيما لا يتحمل الا حتى لا يتحقق المقصود فتحت
لما اذ كان ذلك من باب الشهادة والاعتقاد دون تكميل فانه يحيى الترقب حتى يتحققه اولاً
من المحكمة ويحيى الشهادة والاعتقاد يكون الوارد من الجملة مراد الله تعالى غير معين حتى يظهر
مقطوع به وذلك فيما انت انت بعض الوجوه لا يحيى الا تطابقه فانه يحيى العقول بمعنى
من لا تتحقق انت انت لا تتحقق الرخصة على المترقب انت ما لم يطرد ليل التوسع والمعنى
الاستقرار ويتحملا المفظ فان كان المراد من المعرفة هو المعرفة المكتسبة لا المعرفة المترسبة
محتملاً في حق المفظ فلم يكن يحيى هذا المفظ لقيام دليل المفظ بقى لا يحيى المفظ في الواقع
القول بالتوقف حتى يظهر وكذا القول بالقول بالقول فالرواية في الشاهد ذكره وبراده الامانة بحسب
وقد يراد بها الرواية بلا احاطة فلا يعين احد ما لا يدل على ذلك فاعيب لا يحيى الا ووجهان واحداً

الرسول أمر بالثبات على ذلك وفداه يكون امرًا باعتدال الطاعة لا تلتو من من يتحقق من جميع طاقاته الله
وطاعة رسوله على زعمه قال الأية على حوا الأمر في الاعتذار على بطلان توهم وكتاب الله إلا بعض
على المعنلة والمخالج فانه ملحب الكبيرة شون وليس يكفي لانه لا يذكر عرض الحبة او تباين عقلي
هذه الاشتراكه ولا في صلاحيته بخلافه ومنه ما دعا به اديبا في تحضيره لهن الآية صلبي الكبيرة ايضاً وبعاصيته
مراد الأية يرجع إلى الاستبعاد وهو انتهاي اديبا في تحضيره لهن الآية صلبي الكبيرة اى طلاقه مراده
فلم يكن قوله يا ايها الذين من امتنا لا اؤتي الامر لانه يصريح بذلك كنهما امر وابعله القسمه فشت
اما بضم الامانات يأخذون اسلام من عمل الاعتدال على الاطلاق فلذا يعدها ان قوله قاطعوا الرسول امر بحاله القسمه
وقد عطه قولي صلاحته الله تعالى لطاعة رسوله سبب عصافرة الله تعالى حقيقة ولعطفه يعيض عن العذره
والمعطوه فقبله وكم لم يكتفى الرسول عز وجل من عطه حقه لشيء انتقامه في العذره
كما اكتفى بحاله القسمه فلذا يعدها ان قوله قاطعوا الرسول امر بحاله القسمه فلذا يعدها ان قوله قاطعوا الرسول
الطاقة المخالفة قلنا ذلك عز وجل من عطه حقه لشيء انتقامه وكتاب المرحوم بقضائه
تفقهه للعذر كذلك عز وجل من عطه حقه لشيء انتقامه وكتاب المرحوم بقضائه
غير من حقوق اصحابه لذلك يكتفى الرسول عز وجل من عطه حقه لشيء انتقامه وكتاب المرحوم
لأنه متوفى فلذا يعدها كعده انتقامه فلذا يكتفى الرسول عز وجل من عطه حقه لشيء انتقامه وكتاب المرحوم
يولون السريرا ويفيلون المحکام وقتل هر امرأ والسريرا وفراش الخ والدي والدي قالوا ان هذا هر الامر
استدلوا بما تقدم من الآية وهو قوله قاتل عکتم بين الناس ان يكتفى بالعدل المرته ولا يأخذ بالحكم
فالحكم فعدها الله بهم امر بغيره بالستم لطاعة طرقها يكتفى عذره وولاية الحكم للأمر بغيره
القفهه بلا ذنب من امره ولا اذنه وددت موافقة لسنة رسوله رضي الله عنه رسوله صلى الله عليه وسلم
انه قال يا ايها الناس اسمعوا وأطيعوا اقول افر قاتلكم حسبي مخدع فاسمعوا الله واطلعوا ما اقام فنككم كتاب
وقد اذن لهم رضي الله عنهم اغزو رسول الله صلى الله عليه وسلم عسلما بن عالي على هر امره لم يكتفى
لك الان يومئذ بغيره فلذا يكتفى الرسول عز وجل من عطه حقه لشيء انتقامه وكتاب المرحوم بقضائه
من اذن لاجتهاه واستدلوا بما ذكر في سياق الآية وهو قوله فان تما عتم في سقوف زده الى السقوف زد
امره الاية الا في العظام بعضا هة رسله وصلاعة اهل الامر ثم سياق الآية وهو قوله عاذ بالله
فتشعر برجمع الماء على الامر وذن من سبقه المخطاب بالطاعة الذي ذكر لاذن انتقامه فلا يكتفى
بذلك قال الله تعالى فلو لاذن من كل فرقه منه ملائقة ليتفقرها في الماء ولبسه فلذا يكتفى
فاما انتقامه الذي يرجح الروح المكتاب الله في سنة رسوله كمن لاذن انتقامه الذي هو ما اذن لهم عذره
فالاجماع اذ ذلك يكتفى بالفقهه وكتاب المرحوم فالامر من عذره اذ اذن لهم عذره
الذى يكتفى ذكر هر دفعه اذ ذلك يكتفى بالفقهه وكتاب المرحوم فالامر من عذره
يعجب قيول قوله في مذكرة بباب الدين قوله اذ لا اذنه اجزى بعد هذا اذ لا اذنه هر الفقهه اذ
قاله فلوزه واه بالرسول واما اذ اذ اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه
عليه استباطه الفقهه وفاته مترون فان اذن العذره اذنه الفقهه وعلى ذلك جواز عذره
من الدواز لانه المفزع اليهم تاذ بايتا دين الله تعالى وطاعة منهم لامره قال اذ اذنه
الامر يرجح الماء كاذن من اذن الامر وذن الذي اذنه قال اذن اذنه اذنه
الذى يكتفى كل من عطه اذن من اذن اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه
فهذا الفرق وهذا الاية او جبطة طلاقه او اذنه طلاقه من هر عذر عذر وعصيم عذره
فيه جميع مروجها الاية الله يجعى الاستدلال لا يتحقق الا شارة ولا تستفيص وان الله اعلم به في هذه الاية
فواتي اذنها في حوار الطلاقه لعن الله تعالى حيث لم يطأطه للرسول عذره طلاقه اذ اذنه اذنه
هي لا يكتفى عذر بأذنه اذنه فلذا يكتفى دعوه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه
كم هذه حقيقة عند ذى المرحوم يكتفى مدعاه ثم اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه
لغير الله تعالى لما ذكرنا اذ العذره هي اذن اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه اذنه
الذى لا يكتفى دعوه كذلك لم يكتفى هر اذنه ويهجىء اذن يطأطه فهذا لا يطأطه سهم مسو وهم اذنه
يشعر خاتمه اذن اذنه اذنه

لابدنا لأن نظايره وابدئهم وكل يعرف ذلك الظاهر لكنه من باب الناس ويمنع هنا من تسعوا عن
لسازع لأخذ الظاهر فكان هذا الجواب لهم لردع عدوه فلا يجوز ان يرجعون الى الظاهر بما اتفقا
عليهم في ذلك لعنه ولو كان الظاهر حجة سبطوا الجميع الله بالحقين الذي عذركم ما اذنك
يتسعوا عن السازع قال اخلاقكم قيام كضمور الظاهر على ادانتهم ولكن خود السازع والاختلاف
في الاشتراك امكان لجهة الظاهر فربما لم يرجع الى الظاهر لهم ما اقاموا بذلك على انه ليس بوجهة وهو
فاسد فدلائل ودلة الظاهر لا يعلم بوجبه ويدرك اذا انفعوا النظر واعجزوا عن حسن الظن تزويج مراجحة
واسطافهم ولابع ان الامر يرد الى الشفاعة لتوصل المحكمة الى شرحة العيادة الى حكم ما يقع في الشفاعة
لان ذلك اما ان يكون خاتما للبيان او في تعقيده الى المعايادة ليعلم بذلك من انتهى الى تصريح
لعم الخلق فيه قال يرجى الى الضوضى ظاهر حتى وقع السازع ولانه يرد الى المعايادة الى حكم
فاكتابه وكتابه يغيب الطلب فيما في بطل المعاشر على ظاهر المخرج ولعدول عن الاجماد والخلاف على معلوم
ان ما يرد الى المسؤول اتهام كل الله عليه وسلام ويرفع اليه من الحكم منه
فلم يتركهم ولسازع دون لفظهم لبيتهم ذهابا كل شيء وعند ذلك هو ما يدور بالدعا اهملوا
الشدة من حيث الاصناف كما فالخطوات ما اختلفت فيه من حيث حكمه اهملوا وليست حكم بحسب اهتمام
الآخر لانه لا يتحمل السازع انها تكون حتما لشيء يضر بحال الحكمة واطروه معرفة
هذا الامر لا ينبع من انتشار اخطاء فدلائل لزوم الاجماد او فسادها اما امر بالرد الى الله تعالى
كلا لا ينبع من انتشار اخطاء فافتلو وحدهم ما وشي عدل من الحال عذر ومتى
والتعارض بذلك ينبع قوله فافتلو وحدهم ما وشي عدل من الحال عذر ومتى
واللغة وان كانوا قد فرقوا الاستعمال يقع على الماء فلم يكن الفرض على احد هما وهم الظاهر من عبارة
احق من اصراف الى اخر بل الصرف للمتعارض اقوى من اصراف لغيره لعدم الالتفاف في عبارة لا يجوز
المدعول عنه الا بدل فیتعذر القول بما فعلنا واسأله علمنا سلطانا عن تغيير الالية فتفقد لفظا شاعر الماء
يمحى ومحشر لفظها ان هذا امر بالرد الى ما اورد في القرآن ومن اغفاله حوادث الحكام الى تهمة
ذلك من قصته لان من حكم الله تعالى ان ينفع النبى بمحنة سلطان الله عليه وسلم وكان لا يسعنا اليهم عند
حدوث السازع بنيتهم من يعلمهم على الحق بذلك لا يزيد من وقوع الاختلاف ولسازع عند حدوث
الموانع التي ليست بغيرها صفة في الكتاب والكتاب فلارجعه ان تقولوا وبرروا وبرروا يتنازعون بذلك
الافتراض الارض وهل لا يرى الحوت عذرا ذلك لشيء يقضى كل ما يعزف عنه الله تعالى ما يقع من الموارد
فقال القرآن من حيث الاشتراك فلا يرى من الاجماد او انتشار المدعوى بما ذكرنا انهم يذريون عذر
انهم تركوا الطلب والانصراف عن الدليل المأمور والثاني ان يكونوا كاذبة فيما فيه لسازع
رسول الله صلى الله عليه وسلم يجيئ بالرد الى الكتاب الله تعالى الذي هؤلئك حكموا الى المثلية دبرهم
الله تعالى وحيى بغيره لعل المدعى الاجماد وذلل الله عجب المصير الى الاجماد لسازع عن
مهلكة لشرع عليه السلام فلا مع المقصود لما انتهت الى اذن ذلك الوقت وقت ادخال السازع
حكموا الاحكام واعمل ما فوجع فيه لم ينزل اصول حكمه او لم يبلغهم حكمه هنا الموضوع وقد سدد
اصول حكمه فلا يصيرون الى المتم لهم بالاجماد فامر واارد الى الله تعالى ما يأمره الى الله عليه وسلم
فاما نعيق فاته على المسلمين فقد فوجع من جميع صول الحوادث لاستقرار الاحكام وقع عذر على الـ
ولا يشار الى المسؤول بتدبر الاحداث فلام يتصور السازع فما يفهم من اصول الظاهر اول وقوع السازع
كان ذلك لجماعا ان لا يرى بغير ظاهر المصنفة وذلك للدليل عجب المصير الى الاجماد لسازع
واسفه لشيء هذه الامة دلالة كون الاجماع محبته لامة قال فما تنازعتم في شيء فردوا الى الله امر
عنده لسازع بالرقة الى كتاب الله وسنة رسوله لا الى اولى الامر وهم كعذابه متناقضون لأن كل واحد منهم ما يدعوا
الامر ولا يحوزون بقطاعة عن السازع اولى الامر وهم كعذابه متناقضون لأن كل واحد منهم ما يدعوا
خلاف ما يدعوا الله صلاته وراثة عصالت لا يكفي لهم اما متناقضون في انتدابهم لمعرفة ذلك عن حد

تمحى كا يخاف الموت من الموت طبيعة وجيئه لأن الموت عن الله تعالى فكذلك إذا شهد العذاب
يخاف على نفسه الملاك الموت لأن الله يرى عالم الموت وكثيراً استغلوا المرض بخاف الموت على نفسه
حتى يجيء موت المرض في يقانه قبل الموت لا يعلم إلا ياسع عن حياته فان كان قبل ذلك
يشعر بعذبة الموت على ذلك فهم يطهرون على المخلوق بمحاسنه العذاب عند عمله واستهلاك الرزق فلعمته
عذابه ما لم يكن فيه غير ذلك الحال فان كان من حشرت عذابه الله تعالى ولحد ما فعله وكان الله يعلم عليه حشرته
الموت في تلك الحال فهو في الحقيقة خشبة من العذاب يكون فعل ذلك الشيء بسببه عذابه وإن صرخ وقرأ
وقرب عنه ضرورة في ظاهر الأمر لكن بخشى عن ذلك الاحتمال فلذلك قال يغشون الناس بخشبة الله و
واسد خشبة وذلك بخوب ما كان في دم حسبي قصوى ذلك أشد على الشيطان وفر لبعض حتى عانهم
الله تعالى فرج عن هم منه وصبر له وعلى هذا قوله تعالى قالوا ربنا ركبنا العذاب ولا يرتنا
إلى الجنة بتحمّل ونجينا أهلاً منها ما قالوا ذلِك بخطقاً فما هي إلا خيانة عن ما في ملائكة لهم
اعن ذلك مقدم ذلك وكما نبه سائلو من حيث يطبع ذلك وقالوا لم كتبْ عذابنا العذاب بغضنا لله
الله قادكم للفتن ولا حول لهم ولا يضركم ولا يطره بحالاته طبعاً لا يصلوا به شيئاً ولا يضركم بخطفهم
الله وفنا في ذلك كأننا قالوا ذلِك بخطقاً فشكوا ذلك من هم مثل الأعنوان بحسب المحكمة فخرضا لهما
قل لهم بدخلنا في ملائكة المحكمة وبإذ الله من وحدهم أحدهما أذاته كما علم أن بعضهم يسمى بالليل
والآخر لا يطهرون ولا يملكون أنفسهم في ذلك الوقت فانهم عملوا فهلي ذلك رغبتهم فقد تمت
معهم ولا صواب باستعمال الآخرة في كل يوم ليذهب من هم بذلك في العذاب قد تبتدا ذلك بعده على
طريقهم ولا يسألون بما فعلوا ولا يمسون بذلك فاجعل الله تعالى المحكمة في ذلك بعونه جواز المحظوظ
الذين قليلوا الآخرة خربوا لغيرهم فشكوا الله بنيت عذابكم أذلة لا يجدون مسامع الدنيا أطيل
فالآخرة خربوا لغيرهم فشكوا الله بنيت عذابكم من مسامع الدنيا وصبر لهم ضيقاً لهم ينتهي
لمسامع الذين يحيون بأكمل رقيتهم فلما رأيهم العذاب أذلة لا يجدون مسامع الدنيا أطيل
اقرب إلى التوصل إلى الآخرة فشكوا الله بنيت عذابكم أذلة لا يجدون مسامع الدنيا أطيل
من مسامعهم ما يتوسل به إلى الآخرة والثانية أذلة لا يقدرون على ما هو أسباب ثلثة النفس وأن مسامع
الآخرة خربوا لغيرهم فشكوا الله بنيت عذابكم من مسامع الدنيا وصبر لهم ضيقاً لهم ينتهي
إذا كانوا ينتهيون إلى الآخرة لعدم قدرتهم على انتصارها فلم يجدهم لأن ما كان يخوضون مسامع
فالشوايف موجودة قد وقدهم ذلك في المحظوظ مسامع الآخرة أو يحيون بأكمل رقيتهم فيحصل لهم
الآخرة ونفيهمها أهلاً للموت فشكوا الله بنيت عذابهم فلما رأيهم العذاب أذلة لا يجدون مسامع
وهدى الله تعالى فشكوا الله بنيت عذابهم من مسامع الدنيا لافتتاحه الله تعالى وفتنه الله تعالى
أفقاً للمرء بيته ما أعد له من أكثراً من يحيون بأكمل رقيتهم فلما رأيهم العذاب أذلة لا يجدون
لذلك عذابه لهذا قالوا في ذلك عذابكم أذلة لا يجدون مسامع الدنيا فلما رأيهم العذاب
في ذلك الوقت من مسامعهم وأعدوا عذابهم وقال عذابهم من مسامع الدنيا فلما رأيهم العذاب
خشبة الله أو اسد خشبة هرمان المنافقون أوريجشون من الناس بخشبة المؤمنين عن الله لراس
خشبة و قالوا بناتم كتبْ عذابنا العذاب على طرقها لا يحيون بأكمل رقيتهم فلما رأيهم العذاب
مكتبلات عذاب ذلك فاظهر عليهم المفاصق وقتها أكثراً من يحيون بأكمل رقيتهم
لولا زلت شفاعة فإذا ازالت شفاعة المحكمة فذكر فيها العذاب رأيت الدليل قوله لهم مرض
بين ماء زل بالمنافقين فكتبتْ لهم قد يعلم الله الموقوفين منكم الإيمان والعذاب من يفتككم العذاب
من الموت والقتل الإلهية وغير ذلك عذاب لا يحيون بأكمل رقيتهم ذليل وان الله لعلم به ذليل في حرف
حفصة رضي الله عنها وأتمها الصلاة فاقرأ ذلك فلما رأيهم العذاب رأيت الدليل قوله لهم مرض
الناس بخشبة أقه كاذبة ألهة أصوات لمرفناز لا يحرف حفصة فلام يكتبه ظاهراً لا يضره
يكون قوله ذليل كتبْ عليهم العذاب الذي يحيون بأكمل رقيتهم ذليل وذكر في حرفها أن مسوود رضي الله عنها
لولا زلت شفاعة التي أتي بها فكتبتْ لها حتى لا يقتل عذر بذلك المهدى فلما رأيهم العذاب
فأتعاقلم فعن زل الشفاعة لكن معلوم أن فيها رعباً فما عند تقطعاً وترهيداً في الدنيا وعمداني
الصلوة بحسب الله تعالى فلما حرف ذليل عذاب الله تعالى وتفوه به قل مسامع الدنيا أذلة لا يجدون
إذا قال ذلك لآن مسامع الآخرة فائم ومساعي الدنيا زل فلما رأيهم ذليل فلما رأيهم
القتيل ذليل ذليل على هز وحال معاذن ومهجوب قولهم لم كتبْ عذابنا العذاب وقوتها
إيامك وغایتها

183

العمر سر لشامتنا ففتن وعما يترجم الله الأمر وغا كار فله مرق المخون وقد حرم ذلك كنه لمن دخلوا بيتا
وإذا جاءه هز امرئ الأمان أو الخوف فإذا لغيراته وف خير خذلهم متعمدة ومحفظة رسول الله عزها وادعها
بتاء من خذلها لم يأغدو فالآن كأنى إذا ذكرت به عادة فته لتساق إلى افتخاره ثم عذله ففي ذلك
الآية قال الحسن بن علي رضي الله عنه قد أعدد لك ما ذكرت أنا سمعت أخرين من لعنات الرسول عليهما السلام
بأنه وذر جنون أفسوس في الناس مثل زحاف وأسماعوا ما لم يعره قولا لهم طمرون في الناس من عذله قال أبو بكر
الكتاب أفتلة الآية في المساقتين فائهم كانوا إذا لم يهموا أن سُل الله عز وجله وصلهم بخوب عن نصر
المسلمين وله ولهم دهر على المشركين كثروا إلى الهدى متلاشين بذلك ما قد أسمعوا أنهم أعدوا له
أوهنوا العرينا آخر واندلك حسنة فهل تجتنبوا أخذ المخزي ونوح لهم وعن الصحوة شرح حملة الله آلم قال
إن هذا يعبر عن انتصار المسلمين على المسلمين وهم كانوا أضعفهم فلما وقعوا في سور المسلمين لأنهم
منهم لا يجدون فيها انتصارات فقوله تعالى أعدوا له ولهم دهالي وطأ لهم سهمهم فهم الذي الذي يستغلون
تهمه لعناتهم لهم فسكنوا عليهم الخبرة فدك الجنز لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو الذي يحيى
الأمر منهم حتى يكونوا هرزا الذي يخربون ثم كانوا ذلة لعلمائهم كثيرون سُل الله عز وجله وصلهم بخوب عن
آلة تحبب ذاته وكفاهة وكفاهة وإنما الأمر الذي يخربون ثم كانوا ذلة لاستيلاط قاتلهم إنما لهم سهم
إذا أصبه وكم يهلك من الخبرة على يديه فيقتل القضايا التي وطأ لهم سهمهم فهم الذي يحيى في
ليبيبيوا لهم ذلك وكأنه أدى إلى انتقامته مما اختلف فيه تأثيره على الأمر فتم إمرأة السرايا وقتل هم العسا
الفقهاء الذين لهم مرتبة الاستيلاط وقتل أولى الأمراء التي انتصروا على بحرو وغرق عثمان وقتلوا رضا
عثيم وقتل أولاد الأمراء الذين لهم مرتبة الاستيلاط فلما قتلوا الأمراء يخربون وهم وحشيتهم
ولو لا أفضل الله علیكم لانتسبتم الشيطان لا أفلسفه الجملة لانتسبتم الشيطان قال بعضهم
فإلاية تقدم في تأمين ممتناه فإذا جاءكم أمر من الأمان أو المخون فهذا أصبه الله علیكم ورحمته
من الأمراكم الكبار والذين هم أذلاء فلما ذكرت ذلك أصبه الله علیكم سُل الله عز وجله وصلهم بخوب
فأنهم لا يندمون قويلا لـ إلاية تقدم وتأمينه وجعلوا من تقديم فاذلهم هم من أمرهم لا يندمون
أيا عدوا بالآقبيلاً منه سُل الله علیكم ورحمته لا ينتقمون بذلك لكم لشيء
وتأخر ودمتباه قويلا فضل الله علیكم ورحمته ما لم يفعله أصبه الله علیكم سُل الله عز وجله
بالوجه القرآن أولى بأصبه ثم ذكرت ذلك في القرآن لانتسبتم الشيطان لا أفلسفه
أنتوا بالعقل وعقولكم فهم يحيى قدر عظمها فقوله لا ينكر ذلك إلا من تسلى لعمله الأمر الذي يحيى
المخربة لا ينكر ذلك إلا من تسلى لعمله الذي يحيى فلما ذكرت ذلك هم من أمرهم لا ينكر ذلك إلا من
وأي أولى بأمر وقراره مما فتاكم فلما ذكرت ذلك أصبه الله علیكم سُل الله عز وجله وصلهم بخوب
تفتك فليس على ذلك حساب كل المخلوقين هر بجهاد ولا بحمله عاصفة هم ملوككم كأن ذلك علهم
كذلك يحيى فاما هؤلئك ما يحملون فلقد أصبه الله علیكم سُل الله عز وجله لا ينكر ذلك
والجهاد لا حلهم ما ذاك يحيى على المخربة معنك وإنما يخلف لأجل عذله فلما ذكرت ذلك هم من أمرهم
أي عذله صحيلا شعورها ألاية فلما ذكرت ذلك هذى الإيمان ألاية التي يحيى على هؤلئك سُل الله عز وجله
الإيمانية ورجعوا إلى سعيه إلى الله وفزعوا الله عز وجله سُل الله عز وجله وصلهم بخوب
وهو سوقة للمفدوة في دفع المفدوة فلما ذكرت ذلك سُل الله عز وجله وصلهم بخوب
لأنه يعاد فك هم أو يعذلهم فلما ذكرت الله عز وجله دعاه لانتسبتم الشيطان لا ينكره لشيء
بحروف المؤمنين على القتال بحروفهم فرسول الله صلى الله عز وجله سُل الله عز وجله وصلهم بخوب
فذاك لا يحيى إلى تذكره فلما ذكرت ذلك سُل الله عز وجله خرج رسول الله صلى الله عز وجله
قليل من أصحابه وقال لهم يا أبا عبد الله زيد وبيك جهتي أنكم موتهم فلما ذكرت ذلك
لم يكن قتالكم مرتدة ولم تصيروا إلى سعيكم فما صرخوا بقوله الله عز وجله سُل الله عز وجله
قوله عسى الله أن ينفعكم لذين لا يذرون الله شر لذهم وحرض المؤمنين على القتال بتحميمه
بالثواب لهم وكم يلما على ذلك قتالهم وحرض المؤمنين على القتال معهم لضرهم وأذهبوا
قتالهم فلما ذكرت ذلك معهم فضر العذلة عليهم هم ورسول الله عز وجله سُل الله عز وجله وصلهم بخوب
أعدائهم فلما ذكرت ذلك عز وجلهم وتحميمه وحرض المؤمنين على القتال لذهم القتال بتحميمه
ذلك أين ذلك توقيع عسى الله أن ينفعكم لذين لا يذرون الله شر لذهم القتال بتحميمه

اللهم والظالم وقوله مذحة الله او ترجمة صيامى شعوركم من شعوركم بآياتكم كل حبر و كل حبر
أيتم كل حبر ينكر على اطلاق المتعاه له بالسلامة وال碧ير من الموقب بمحاجة ام اختلف في المخique
بالحق منها او زد وها قليل محبوا بالحق من اهل الاسلام او دعوه اهل اكتبا بديننا ان يقولونا مكانتكم
او مكانتكم على ما رأكم عن شرطى افلا عنه من النبي كفى اتفاكى سما الله طلاقكم تذكر قبله على
على مكانتكم و عملكم و اعمالكم لما قيل لهم تقولوا السلام عليكم فقول مكانتكم على طلاقكم تذكر قبله على
دزهم فقا الى عذابكم بعد رحمة الله لكم من متضى بقابلكم بوكه داد ولا ينفع اني تقول لهم عذابكم
في جواب الكفر لان الواقع للخطف يتحقق الا شرعا العذاب كافى لا يتحقق اهل الاسلام يتحقق
و مكانتكم الاسلام و مكانتكم لان الواقع يتحقق اشرطة دادكم لقوله قاتلة قاتلة خير العبد
منها او باز ناده اورد قهوة مثلها رقعنها سمعه و رضي عنه من قال السلام من اسم الله حقها
في اذى صوفافيش تبيكمها انتم اذ اسلمتكم كتب لم يشتري سنا فما زمر ردها عليه كتب له مثله و داده
غير رسول الله صلى الله عليه وسلم و سلم ان رجلا اتاكم فبا السلام عليكم فقا عليه السلام و مكانتكم
السلام و رحمة الله ثم حفظه آخر فقا لك السلام عليكم و رحمة الله فقا عليه السلام و مكانتكم السلام و
رحمة الله فقا عليه السلام و مكانتكم السلام و رحمة الله و ربكمه ثم حفظه آخر فقا عليه السلام عليكم و رحمة الله
و ربكمه فقا عليه السلام و مكانتكم فعيدهم انت ددت في الاول والثانية فقا عليه السلام و رحمة الله
ناده و مكانتكم يسبو لزيادة و زوى ان النبي صلى الله عليه وسلم سلم على رجل فقا عليه السلام و رحمة الله
السلام عليكم فقا عليه السلام و مكانتكم عشر كتب عشر سنا و سلم عليه لآخر فقا عليه السلام و مكانتكم و رحمة الله
مشروط فقا اخر السلام مكانتكم و رحمة الله و ربكمه فقا عليه السلام و مكانتكم و رحمة الله
النحو مكانتكم و سلم انه قلتم اراك على الماشي و قد اتي على القلام فلقيتم على العالش و الصنف
فالتعديل على الكثير و هرافي هرافي تضي اشي عن النبي صلى الله عليه وسلم فكم قال اذا الحد كذا فعليكم
نادى الماء بحسب نجاحه فقام قال العزم مخلوس و دلهم فلمسوا الارض ببعض من الاذرع اى المتر
مكانتكم لما زوي ان النبي صلى الله عليه وسلم قسم قال اسدا و اليهود و لصياده بالسلام فلهذا السبب
في الطريق فاضطرر لهم الى اضطرر لهم الى عجبه فعن كبوه صلى الله عليه وسلم و سلمه قال از من شمه يعني لا يقدر
و عال لا يسلوا سلم ليهود من الصغار فان سلم لتصدي و لا يحضر سلم لم يهود بالاشارة و حمله
المعفار على النجاح مكانتكم و سلم قال لهم في زر قبل اليهود و غان مكانتكم فقولوا و مكانتكم و رحمة الله
ان افة كان على كل شئ حبيبا فدل الحسين المشهور فقل المحفوظ فعن اكتافهم يقتدى في العيادة
هذا اعى كفنا و قال لكتابه الموم لغزوه من الحسان كفواه كفى بعضاي اليوم مكانتكم حبيبا افتر
حاشيا كا لعدى لعنة قادر و قلبي الله لا اله الا هو و يحيى عصمتكم الى زعم الفتنه لا يرى عينه اداه
تعاقا افعلم لما احرى على مكانتكم و انت حاليا السبب و قاتل الانفس فانه خالفهم احرى
البغسميه و الله و قلت لهم خالق السبب و قال لهم هرو و احذلا الله غير لارتكبوا لاسره
لرو لانه لدان بحسبكم فانها لا يفهمون ما عندكم ولا تضرهم ان ترتكب
صادتها و اذ يجتمعكم في القبور لا يorum القبور يحيىكم و تؤذنكم ومن اصدق من الله حديثكم
اعفاصكم لانكم يقىدون الحديث لغضنك من بعض فان حدكم ي يكون صدق او يكون كذلك
فكيف لا يقبلون الحديث الله و خبره من يحيى عما احرى في القرآن ولا لاحظ الحديث اكذب عذرا
تافقه و انت اعلم و معرفته فما لكم في مكانتكم فستي لفظ ففي اختلف في معرفة لذاته
فقا على بعضهم انها زلت في زور من اهل مكة هاجر و الى المدنه فاسير افا قاتلواها مع النبي
ما اشتراكه ثم بنمو اهل المجر و اذ اعترضتهم و سوله تهمس اليه عليه و سلم بالمدنه طراد في الرجم
الى مكة تا حسو طال مدنه فخر جوا فجعلوا يتحولون مشتعلة متقلة حتى تباعد فعن المدنه فلهموا
مكده ثم كيتو اكتابا و تبعوا و مع رسوله من قتلهم المدنه سول الله صلى الله عليه وسلم فقدمه الى المدنه
بالمدنه فاذ افلاكتابا ناصل الى المدنه فارقناك من متضى بمقابلة الله و برسوله و لكتاب استفنا الى اقتا
واحتوينا المدنه ثم انهم خرجوا متوجهين الى المدنه للتجاهه فبلغ خبرهم الى المسلمين وهم كانوا عنده
رسول الله سول الله عليه وسلم فقا بعضهم لبعض ما يعنونا ان يخرج الى هؤلاء الذين يرفسون
و تركوا اهوننا و ظاهر و اعلينا اعتقدنا اهل مكة في قبل قصوا اخذ ملهم بهم فتوى به و قال اذ قدر لهم

فلم هذا اقتداء ببيان شرط الامان بثت بالنص غير معمق المعرفة أن الله تعالى كرافع القتل وف
قتل المؤمن مطلقاً وقتل المؤمن الذي هو عذل ماداً ويعمل الكفار بالمال فعن بين يديه
نوع ولو كان ذلك مما يحمل الذكرا بالتبغ المفاسدة كان تلك الذكر فمعنى ليتهم حكم ما الذكر
في نوع آخر وكذا ذكرها من التفصيص في المثلثة التي تتضمن ٢ غير نوع القتل وهو نوع ذكرها
لتكون حكم ذلك ملحوظاً منه بالقياس على عذله كفر كل نوع من القتل لحقاته ولم يكتفى ذكر
في نوع واحد علم أن الجميع فعلها مما لا يزيد بالقياس وصار هنا كفراً لكتابه
في باب آخر كفارات لا يكتفي بذكر طلاق باب الفتن، ولكن ملحوظاً على النصوص
علمه كذلك هذا الثناء على الكفار لم يجب في القتل لكتابه حتى يكتفى
في كل نوع من القتل بذكرها نعم بما يتحقق كحكم المقصود ذلك ذكرها
بحسب الجناية على الذنب مع القائل بحكم دينه فاعتقاده من الكفار ينفي حرمه من قصده له ليس
الإسلام ولهم فسيقى بحسب المثلثة يجعل تلك الحرج كالمقادير يقدّمها تجبر على انتهاجه
لم يكن وهذا المثلثة ينفي ضرورة الجملة فرق الإسلام المطلق على المقدمة عدوه أو الكافر المأذون
المشارة بالغواصات والأوراد في القتل ولا مصلحة لشيء إلا القتل الأخرج لحقه فما لا يدخل
فيه ثم يكتفى بذلك إذ الطلاق يدخل الأوراد فمعنى لام للراجح فالراجح يكتفى
من جهته بأمره بقيت معلقة لأدوات نفع ولا مطلقة وكان العقل لما تأثره بالقدر على العيوب
الى القدر على الامتناع أضطر إلى ماقيل الشر من مضمون الاعظام نظر المأذون لهم يكتفى بالقتل
قائماً للقتل في باب الافتراض من أقسام الاعظام فما يقتضى القول باختلاف الاعظام
وعصاً لغيره فمعنى ذلك وقى الدين بطيئته قد تطهرا من ذلك العذر وإنما يكتفى
بعذلة عدوه مما عند التدريجي فحرج وحده وإنما يكتفى به وإنما يكتفى
القتل لما ورد من بعده ذلك فذلك ينفيه كان هنا ان عظم لعن عذله يكتفى
فالخطأ لما ورد من بعده ذلك ينفيه كان هنا ان عظم لعن عذله يكتفى
ويعذر لما تقدّم ذلك فالله تعالى أعلم بعذله من الله ولهم في موافق
ويعذر لما تقدّم ذلك فالله تعالى أعلم بعذله من الله ولهم في موافق
المؤمن بالخطأ مطلقاً فذلك ينفيه أن عذله على العلاج بفتح
الكافر على الكافر سوءاً لكنه ينفيه أن عذله على العلاج بفتح
القتل للأخطاء على العلاج على العلاج على العلاج على العلاج
وذلك عذر الشخص للحظة فإن ظن أن العذر كما يجري كأنه هو مسلم أو ملوك ينفي حرمه
فاصابه كفراً مسلماً فالله تعالى ينفيه من قبله وإنما يكتفى
مسلم وكان لوقته فالخطأ هو وعده المؤمن بالعدالة لسواده كان وعده عذله
ما ذكره وقد يكون ضد لقواته وهي العذر لسواده كان وعده عذله
لأنه مصلوب ولكن لذاته ما ذكره وعده عذله
مؤمناً بفتح العلاج موافقة وعده مسلماً أسباب
الخطأ فأفرج عذله موافقة وعده مسلماً أسباب
القتل للأخطاء على العلاج على العلاج على العلاج على العلاج
الكافر على الكافر سوءاً لكنه ينفيه أن عذله على العلاج
قد ينفيه من قال عما كان ينفيه أن عذله على العلاج على العلاج
ومر قتل مؤمناً بفتح العلاج على العلاج على العلاج على العلاج
الكافر بزينة والتوبة بطربي العذر والقصاص تكون للؤم لا الغيرة لأن قاتل الكافر لا ينفي
الكافر بزينة والتوبة بزينة على العلاج على العلاج على العلاج على العلاج
الأمان لا ينفيه من كافر بزينة العذر على العلاج على العلاج على العلاج على العلاج
فأصحابه ينفيه أن عذله على العلاج على العلاج على العلاج على العلاج
الكافر على الكافر سوءاً لكنه ينفيه أن عذله على العلاج على العلاج على العلاج
والآية ثم اختلفوا في نفس المؤمنة قال بعضهم لا ينفي إلا منها وصلوا هنار عباس بن حبيب
قال أليستها المؤمنة كل مرشد في الإسلام صفتها كان أو كفراً وهذا اشتراكه في العذله
مؤمنة في كفارة القتل وعذر مطلقاً العذر فعذله الشامي ضرورة
اضلاعه في العذله وصفها الآيات في الكل وعذله الخ في المطلق
وقد ينفيه على قوله لو لم يهينا أحده أن لا يأذن في كفارة القتل إلا عذله
العنف في كفارة الميتين العذر بخلافها في كفارة الطلاق لأنها حادثة
وأحدى الأسباب المطلقة لامرأة في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
بمحنة في كفارة الميتين العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
معنف في كفارة الميتين العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
اما لو كانت العادلة واحدة وربما ينفيه انتهاج مطلقة ذلك للكفر وهو من اباب الاجرام للطلاق
يعذر أن لا ينفيه انتهاج لغير العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
للطلاق إن لم يهينا العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
بتبع العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
بمحنة في كفارة الميتين العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
اما لو كانت العادلة واحدة وربما ينفيه انتهاج مطلقة ذلك للكفر وهو من اباب الاجرام للطلاق
لكن تمثلها في كفارة الطلاق والمقدمة لها سبباً قويّاً فألفات في بعدهما في كفارة الطلاق

لنفسه ذلك لعدم قدرته على القتل الذي يكتفى به فهو كفارة له والغرض قوله
من يحييه شرعاً أن يكتفى به على وجوب تحنيطه يكون معيلاً مسنه ومكان وجوب المعاشرة متى
لوفاته فعذله يكتفى بالتدبر على العذر ككتابه فالله تعالى ينفيه أن لا ينفيه
عذله يكتفى بكتابه وما يكتفى به على وجوب تحنيطه فكتابه يكتفى
معنفاً من الناس كلهم لا يكتفى به من الناس موتة على القتل لا يكتفى
البيضاء باخذه وكتابه ديناؤه ولا يكتفى به من الناس موتة على القتل لا يكتفى
استيفاً القصاص من كما أن قتل شخصاً بحسبه قبل العذله فكتابه عذله
حيث لا يكتفى به على العذله والتبر على العذله يكتفى به على العذله عليه خارج
بالضرر لمسنه لولما أقتل ما في ذلك أحياه وهو متنه لأن يكون
بشيء عذر نابل الرجب عليه أن يتعذر عذله لشدة المرض حتى لا يقدر على تطهيره ونفع عنه
من العذر تهليلاً فتحيل ما فيه من العذر معنفة وكذلك العذر على العذله
لارتفاع الألفة ودفع الصفينة فيما بين الأقارب ولدفع الأم والأهله من كل العذله
الذى هو مصلبه مقطبة في حفظه يكتفى به من العذله ككتابه المكتوب
فالأية على وجهين خطأ، نفس وخطاء، ديناؤه هواني يكتفى به على العذله وفيه يرجع إلى
من يكتفى به على العذله التي يكتفى بها وكتابه في العذله في العذله
وكذلك غير الشخص للحظة فإن ظن أن العذر كما يجري كأنه هو مسلم أو ملوك ينفي حرمه
فاصابه كفراً مسلماً فالله تعالى ينفيه من قبله وإنما يكتفى
مسلم وكان لوقته فالخطأ هو وعده المؤمن بالعدالة لسواده كان وعده عذله
ما ذكره وقد يكون ضد لقواته وهي العذر لسواده كان وعده عذله
لأنه مصلوب ولكن لذاته ما ذكره وعده عذله
مؤمناً بفتح العلاج موافقة وعده مسلماً أسباب
الخطأ فأفرج عذله موافقة وعده مسلماً أسباب
القتل للأخطاء على العلاج على العلاج على العلاج
الكافر على الكافر سوءاً لكنه ينفيه أن عذله على العلاج
قد ينفيه من قال عما كان ينفيه أن عذله على العلاج على العلاج
ومر قتل مؤمناً بفتح العلاج على العلاج على العلاج
الكافر بزينة والتوبة بزينة على العلاج على العلاج
الأمان لا ينفيه من كافر بزينة العذر على العلاج على العلاج
فأصحابه ينفيه أن عذله على العلاج على العلاج على العلاج
الكافر على الكافر سوءاً لكنه ينفيه أن عذله على العلاج على العلاج
والآية ثم اختلفوا في نفس المؤمنة قال بعضهم لا ينفي إلا منها وصلوا هنار عباس بن حبيب
قال أليستها المؤمنة كل مرشد في الإسلام صفتها كان أو كفراً وهذا اشتراكه في العذله
مؤمنة في كفارة القتل وعذر مطلقاً العذر فعذله الشامي ضرورة
اضلاعه في العذله وصفها الآيات في الكل وعذله الخ في المطلق
وقد ينفيه على قوله لو لم يهينا أحده أن لا يأذن في كفارة القتل إلا عذله
العنف في كفارة الميتين العذر بخلافها في كفارة الطلاق لأنها حادثة
وأحدى الأسباب المطلقة لامرأة في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
بمحنة في كفارة الميتين العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
معنف في كفارة الميتين العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
اما لو كانت العادلة واحدة وربما ينفيه انتهاج مطلقة ذلك للكفر وهو من اباب الاجرام للطلاق
يعذر أن لا ينفيه انتهاج لغير العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
للطلاق إن لم يهينا العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
بتبع العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
بمحنة في كفارة الميتين العذر بخلافها في كفارة الطلاق وإنما يكتفى
اما لو كانت العادلة واحدة وربما ينفيه انتهاج مطلقة ذلك للكفر وهو من اباب الاجرام للطلاق
لكن تمثلها في كفارة الطلاق والمقدمة لها سبباً قويّاً فألفات في بعدهما في كفارة الطلاق

192

للعنون والمضرة على عدوكم بسبب ذكر أسم الله تعالى وهم يغولون فاسعواواذكروا الله كثيراً امر بالثبات ونذكره للعنون
كثيراً امر بالثبات ونذكره للعنون انتقاماً لآلة الله من عدوهم فهذا مثلكم والثانية يحتمل الاتهام
بدرك الله تعالى فالصلوة على اصحاب الاتهام فإذا رأيتم ان يقضوا الصلاة فاذكروا الله تعالى حال الكتم من حكم
المفتي او قال المفتي فالتعود وهو يغولون فاذا كنت ضيق فاقتصر لهم الصلاة او فاذا متان يقيم لهم الصلاة فاهم
كذلك هذا وقوله تعالى فاذا اطهروا نعمتكم فاقيموا الصلاة هذها فاما قاعدهم مقابلون لكتلهم فاذا اذروا
فليس عليكم جناح ان تعيضوا امن الصلاة الاتهام وقد ذكرنا اذا الفرض يحتمل وجوباً يحتمل الفرض عن عدم الاتهام
ويحتمل الفرض عن امن الصلاة بحسب المرض والخوف لا يحتمل بالاتهام فاعذر ان يحتمل الفرض لا يحتمل
حذف الاتهام على بعض ما احتمله لذا ذكرنا ان المدعى بالاتهام يجري على اسأرار ومن غير
الشهادة على الله تعالى انه اراد اذا او امر بذالى ما اهواه والتبليج وجميع المحتجه مثلاً فعل ذلك تعييل في قوله اذا
اطهروا نعمتكم فاصحاء وارتكبا الصلاة بالاتهام وتحتمل فاذا اطهروا نعمتكم من الخوف فاصحوا نعمتكم الاتهام
وارتكبوا الانفاس في حال الاشتراك وتحتمل فاذا اطهروا نعمتكم فاذا احتملتم من انتقامه واقعه بفضل الصلاة المحمية
لكن من حيث العدالة يضرر فالماضي فنا قوله وليس عليكم جناح ان تعيضوا امن الصلاة بذلك نعمتكم بالاتهام
ف والله اعلم وقوله تعالى اذا الصلاة كانت على المؤمنين كما ياموقعاً فليل كما ياموقعاً اي مفروض بالعدالة
روى عن ابن عباس رضي الله عنهما اقيمت كلها باموقعاً او موئلاً او قات معلومة تعرف بالطبع ولكن
بروعه هنا من سعد وقبل محدود ودقيق لكن يعقل هنا كلها تعييل انها مفروضة موقعة محدودة لاحتها
كل قوله ولارجحه معناه لا تنافق بين نعم المدعى ثم يحتمل عقلانا الصلاة كانت قبل المؤمنين كما ياموقعاً
وجهيني اعتقدها اى هي لان كلها كانت كما يامعقول تافعى الاتهام بالاتهام لا ان هذه الاتهام تخصيصها
اي صارت على المؤمنين كما ياموقعاً بعد اعادتها لرجلي فانها كانت يكتوبه على الامر كـالغنة يحتمل اهانتها
غير موقعة فصالاً موقعة في حق هذه الاتهام خلاصه وكل عقولة لم تهزم هذه الاتهام على فرضية الصلاة ولكن
موقعة على الاتهام من غير تعين وكذا كثيرون من الاتهامات في القراءات كلها وحيوها فرضها من قبل وعدها
الاتهام يعني الله الاتهام وتحوذ ذلك ثم بنى الله تعالى فاياتاً أخرى بيان عندها اعذانه وفاتها القصرين
الاتهام قال آلة اقر الصلاة لدولت الشهرين غسل الليل فقلت لها لغز قرآنها الغني كان شهوداً فهنئت
او قات او وجَّه فيها ثلث صلوات وعزمها اخذ عزابه مطابعه وهي تسعنهمما قال سألت عن عقلاً افاد
الصلوة لدولت الشهرين الاتهام قال للدولت الشهرين اذ انت الشهرين غسل الليل صلاة طرقها لغيرها
قال بدع صلاة المقرب فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال اللهم ادع لشئ منك كـل ما دعاني
ان يعتذر رضي الله عنهما وان شهود رضي الله عنهما لا دلوه كـل غزوته انتلى اعذاثاً او ملائين كان دلوه
فقد اوجب فيه صلاة وصلوة عند غسل الليل فضلاً لغزوته عقلاً اقر الصلاة طرقها لغيرها
من الليل خاخذه طرق فيه يجحب فيه صلاة الغزو فنذكر ذلك فيما اذ عذنا من الاتهام فادفعه بالظرف بالاتهام
لآخر دفع صلاة المصلذ هي طرقها لغيرها هي الرابعة وتدوى عن الحسين عليه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم الصلاة المخزى بموجة في هذه الاتهام اقر الصلاة طرقها لغيرها قال صلاة
الآخر طرقها لمصر ولغاونا فليل المزبعة امساكه وهم يجتمعون فان كانوا ينمازون قرب العداه فلم يلتفت
الموقد لزوال الليل بعد العشي ولهذا لعلنا ان نخلف لا ياملاً امساكه فاكل بعد اذ العشاء والراجحة
كان فضلاً لغضنه ذكره وفيه وضي بن وهب ارش رضي الله عنهما جمعت اوقات الصلاة فقلت لها عقلاً افاد
حين متسوقاً للمغرب فالعشاء وحين يتصحرون بالمغرب وعشيتا العصر وحين يتغسلون الظهر يدري عنهم
ان يصامتوا رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلوا الله عليه وسلم امساكاً لغزوته عهدنا ان ندخل الجنة
على اليماء فعندي بمن يصيغ من حمهن شيئاً استحقاقاً لتحققه فان له عندها عهدنا ان ندخل الجنة
ومن لم يأت بهن فلتش لم عند اشعيه اذ شاع ذيه وان شاهد اذ خله الجنة فدللها الحديث على فرضية
الخنزير الاتهام اجمعوا على هذا من غير خلاف بينهم فلهم اذ اقامت الفعلها بايد الورسته لان كل
شيء ما في السن المعاشر علمنا به ما اوجبه زرادة على خمس ملوات غلوقلنا بالزوج بأخبار الحال يكون
الصلوة امساكاً ومحفلاً فاكتب بالسنة واجحه الاتهام لا اذا باجحية رضي الله عنه قال فلديك عن
صلوة الله عليه وسلم اذ انت الصلاة وهي الموقعة من احاديث ملوكها في حق الاتهام
و والاستفاضة فلا يجوز الزرادة على الكتاب ولستة امور اوليس في كتاب الله تعالى بباب ذلك
ستة عشر باباً معهلاً يجحب لمثله على وجبه لانها الفا كتاب فعاليات الوجوب المطلوبة بالرابع